

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ

عقائد اہل السنۃ والجماعۃ

دینی مدارس، سکول و کالجز کے طلبہ و طالبات اور عامۃ المسلمین کے لئے
عقائد اسلامیہ پر مشتمل ایک انتہائی مفید، نادر اور مدلل مجموعہ

پسند فرمودہ

شیخ الحدیث، استاذ الاساتذہ، شیخ الحدیث

حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہم

صدر و فاق المدارس العربیہ پاکستان

مولانا مفتی محمد طاہر مسعود

شیخ الحدیث و مہتمم جامعہ مفتاح العلوم سرگودھا

خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ

کنڈیاں، ضلع میانوالی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

| | |
|-----------------|---|
| نام کتاب : | عقائد اہل السنۃ والجماعۃ (دلیل) |
| مصنف : | مولانا مفتی محمد طاہر مسعود |
| اہتمام : | پورب اکادمی پبلشرز، اسلام آباد |
| | ۰۵۱-۵۸۱۹۳۱۰ ، ۰۳۰۱-۵۵۹۵۸۶۱ |
| ناشر : | خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ، کندیاں، ضلع میانوالی |
| طباعت : | سوم ۲۰۰۹ء |
| تعداد و طباعت : | بائیس صد |
| ہدیہ : | 5220-00 |

﴿میں نے کاپی﴾

خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ، کندیاں، ضلع میانوالی

0300-6091121

مکتبہ سراجیہ، بالمقابل جامعہ مفتاح العلوم چوک سیٹلائٹ ٹاؤن، سرگودھا

0300-9600464

فہرست

- ۱ عرض مصنف ۲۱
- ۲ تصدیقات و تقریظات، اکابرین و مشائخ دامت برکاتہم و عمت فیہم
- ۳ رائے گرامی شیخ المشائخ خولہ خواجگان
- حضرت مولانا خولہ خان محمد صاحب مدظلہم
- ۲۵ خانقاہ سراجیہ، کنڈیاں، میانوالی
- ۴ رائے گرامی فخر السادات، جانشین شیخ الاسلام
- حضرت مولانا سید محمد ارشد مدنی صاحب مدظلہم
- ۲۷ ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند، انڈیا
- ۵ پیش لفظ شیخ الحدیث، استاذ الاساتذہ، شیخ الحدیث
- حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہم
- ۲۸ صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان
- ۶ رائے گرامی آیۃ الخیر، فاضل اجل، جامع المحاسن
- حضرت مولانا قاری محمد حنیف جالندھری صاحب مدظلہم
- ۳۱ ناظم اعلیٰ وفاق المدارس العربیہ پاکستان
- ۷ رائے گرامی محقق العصر، ترجمان اہل السنۃ
- حضرت مولانا محمد ابوبکر صاحب غازی پوری مدظلہم
- ۳۳ مدیر دہلوی زمزم، غازی پور، یوپی، انڈیا

- ۸ رائے گرامی امام اہل السنۃ، شیخ الحدیث
حضرت مولانا سرفراز خان صاحب صفدر مدظلہم ۳۴
- ۹ رائے گرامی مفکر اسلام، جامع الحکاشن
حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم ۳۸
- ۱۰ رائے گرامی مبلغ اسلام، قاطع الشک والبدعۃ فضیلۃ الشیخ
حضرت مولانا محمد کی حجازی حفظہ اللہ تعالیٰ ۳۸
- ۱۱ رائے گرامی محقق العصر، شیخ الحدیث
حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق اسکندر صاحب مدظلہم ۳۹
- ۱۲ رائے گرامی نامور محقق وادیب، فاضل جلیل
حضرت مولانا سعید احمد صاحب جلالپوری مدظلہم ۴۰
- ۱۳ رائے گرامی حکیم العصر، شیخ الحدیث
حضرت مولانا عبد المجید صاحب لدھیانوی مدظلہم ۴۱
- ۱۴ رائے گرامی مفکر اسلام، شیخ الحدیث
حضرت مولانا علامہ زاہد الراشدی صاحب مدظلہم ۴۳
- ۱۵ رائے گرامی شیخ الحدیث مدرسہ نصرۃ العلوم، گوجرانوالہ ۴۴

۱۵ مقدمہ مفکر اسلام، حضرت العلام
مولانا علامہ جسٹس ڈاکٹر خالد محمود صاحب مدظلہم

پی۔ ایچ۔ ڈی، لندن

۳۵

| | | |
|----|--|----|
| ۱۳ | ایمانیات | ۵۳ |
| ۱۴ | ایمان کا لغوی معنی | ۵۳ |
| ۱۵ | ایمان کا اصطلاحی معنی | ۵۳ |
| ۱۶ | ضروریات دین | ۵۳ |
| ۱۷ | ضروریات دین کی وضاحت | ۵۳ |
| ۱۸ | ایمان دل کی تصدیق کا نام ہے | ۵۴ |
| ۱۹ | اعمال صالحہ ایمان کے اجزائے تریخی ہیں اجزائے ترکیبی نہیں | ۵۴ |
| ۲۰ | اعمال صالحہ کی کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی کا مطلب | ۵۴ |
| ۲۱ | ایمان تحقیقی اور ایمان تقلیدی | ۵۶ |
| ۲۲ | ایمان میں شک کرنا کفر ہے | ۵۶ |
| ۲۳ | ایمان اور اسلام میں فرق | ۵۶ |
| ۲۴ | آیاد عملی اور فرق موجب کفر ہے | ۵۷ |
| ۲۵ | ایمان و کفر کا مدار خاتمہ پر ہے | ۵۸ |
| ۲۶ | قبولیت اعمال کی شرائط | ۵۸ |
| ۲۷ | اعمال کی قبولیت و عدم قبولیت | ۵۸ |
| ۲۸ | کفر | ۵۹ |
| ۲۹ | کفر کا لغوی و اصطلاحی معنی | ۵۹ |

| | | |
|----|--|----|
| ۵۹ | کفر کی اقسام | ۳۰ |
| ۵۹ | کفر انکار | ۳۱ |
| ۵۹ | کفر جحود | ۳۲ |
| ۵۹ | کفر عناد | ۳۳ |
| ۵۹ | کفر نفاق | ۳۴ |
| ۶۰ | کفر زندقہ | ۳۵ |
| ۶۰ | آیا اہل قبلہ اور مہول کافر ہے | ۳۶ |
| ۶۰ | تکفیر میں احتیاط | ۳۷ |
| ۶۱ | قوانین غیر شرعیہ کو قوانین شرعیہ سے افضل سمجھنا کفر ہے | ۳۸ |
| ۶۲ | اسلامی احکام کا مذاق اڑانا کفر ہے | ۳۹ |
| ۶۳ | شُرک | ۴۰ |
| ۶۳ | شُرک کا معنی | ۴۱ |
| ۶۳ | شُرک کی اقسام | ۴۲ |
| ۶۳ | شُرک فی الذات | ۴۳ |
| ۶۳ | شُرک فی الصفات | ۴۴ |
| ۶۳ | شُرک فی العبادات | ۴۵ |
| ۶۴ | شُرک فی الحکم | ۴۶ |
| ۶۴ | شُرک فی العلم | ۴۷ |
| ۶۵ | شُرک فی القدرت | ۴۸ |
| ۶۵ | شُرک فی السمع والبصر | ۴۹ |
| ۶۶ | کفر و شرک بدترین جرم ہے | ۵۰ |

| | | |
|----|---|----|
| ۶۷ | آیا کافر و مشرک کی دعا قبول ہو سکتی ہے | ۵۱ |
| ۶۸ | وجودِ باری تعالیٰ | ۵۲ |
| ۶۸ | ذاتِ باری تعالیٰ واجب الوجود ہے | ۵۳ |
| ۶۸ | اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی نام | ۵۴ |
| ۶۸ | صفتِ قدرت | ۵۵ |
| ۶۹ | صفتِ ارادہ | ۵۶ |
| ۶۹ | صفتِ سمع | ۵۷ |
| ۷۰ | صفتِ بصر | ۵۸ |
| ۷۰ | صفتِ خلق اور صفتِ تکوین | ۵۹ |
| ۷۰ | حق جل مجدہ کا عرش پر مستوی ہونا | ۶۰ |
| ۷۱ | صفتِ معیت | ۶۱ |
| ۷۱ | رازِ حق باری تعالیٰ ہیں | ۶۲ |
| ۷۱ | نیکی اللہ تعالیٰ سے قرب برائی بعد کا ذریعہ ہے | ۶۳ |
| ۷۱ | وجودِ باری تعالیٰ کا منکر کافر ہے | ۶۴ |
| ۷۲ | حق تعالیٰ ہر نقص و عیب اور لوازمات و عاداتِ بشریہ سے پاک ہے | ۶۵ |
| ۷۳ | رؤیتِ باری تعالیٰ | ۶۶ |
| ۷۵ | توحیدِ باری تعالیٰ | ۶۷ |
| ۷۵ | وحدانیتِ باری تعالیٰ | ۶۸ |
| ۷۶ | باری تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں یکتا ہے | ۶۹ |
| ۷۶ | صفاتِ باری تعالیٰ نہ عین ذاتِ باری تعالیٰ ہیں نہ غیر ذاتِ باری تعالیٰ | ۷۰ |
| ۷۶ | صفاتِ باری تعالیٰ | ۷۱ |

| | | |
|----|---|----|
| ۷۲ | صفت کلام | ۷۸ |
| ۷۳ | باری تعالیٰ بندوں کے افعال کے بھی خالق ہیں | ۷۹ |
| ۷۴ | باری تعالیٰ جسم و اعضاء سے پاک ہیں | ۸۰ |
| ۷۵ | اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب و لازم نہیں | ۸۰ |
| ۷۶ | اللہ تعالیٰ ہر شے سے پاک ہیں | ۸۱ |
| ۷۷ | رسالت | ۸۲ |
| ۷۸ | نبی اور رسول کی تعریف | ۸۲ |
| ۷۹ | نبی اور رسول میں فرق | ۸۲ |
| ۸۰ | انبیاء و رسل کی تعداد | ۸۲ |
| ۸۱ | اوصاف نبوت و رسالت | ۸۳ |
| ۸۲ | تمام انبیاء و رسل پر ایمان لانا ضروری ہے | ۸۴ |
| ۸۳ | سب سے پہلے نبی اور سب سے پہلے رسول کون تھے | ۸۴ |
| ۸۴ | انبیاء کرام علیہم السلام تمام مخلوق سے افضل ہیں | ۸۴ |
| ۸۵ | نبوت پر ایمان کے بغیر توحید پر ایمان معتبر نہیں | ۸۵ |
| ۸۶ | نبوت و رسالت کسی چیز نہیں | ۸۵ |
| ۸۷ | نبی منصب نبوت سے کبھی معزول نہیں ہوتا | ۸۵ |
| ۸۸ | ہر نبی معصوم ہے | ۸۷ |
| ۸۹ | ختم نبوت | ۸۸ |
| ۹۰ | نبی کی تعظیم و توقیر ضروری ہے | ۸۸ |
| ۹۱ | انبیاء کرام علیہم السلام میں باہمی فرق مراتب ہے | ۸۸ |
| ۹۲ | نبی کریم ﷺ کی بعض خصوصیات | ۸۹ |

| | | |
|-----|---|-----|
| ۸۹ | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق صحیح اور غلط عقیدے | ۹۳ |
| ۹۰ | حضرت محمد ﷺ آخری نبی ہیں | ۹۴ |
| ۹۱ | فرشتے | ۹۵ |
| ۹۱ | فرشتوں پر ایمان لانا ضروری ہے | ۹۶ |
| ۹۱ | فرشتوں کا انکار کفر ہے | ۹۷ |
| ۹۱ | فرشتوں کی چند صفات | ۹۸ |
| ۹۲ | فرشتوں میں باہمی فرق مراتب | ۹۹ |
| ۹۲ | مقرب فرشتے اور ان کی تکوینی ذمہ داریاں | ۱۰۰ |
| ۹۳ | دیگر فرشتوں کی بعض تکوینی ذمہ داریاں | ۱۰۱ |
| ۹۴ | چار مشہور فرشتوں کے علاوہ بعض دوسرے فرشتوں کے نام | ۱۰۲ |
| ۹۵ | فرشتوں کے متعلق صحیح اور غلط نظریہ | ۱۰۳ |
| ۹۶ | آسمانی کتابیں | ۱۰۴ |
| ۹۶ | تمام آسمانی کتابوں پر ایمان لانا ضروری ہے | ۱۰۵ |
| ۹۶ | آسمانی کتابوں اور صحیفوں کی تعداد | ۱۰۶ |
| ۹۶ | قرآن کریم کے علاوہ کوئی آسمانی کتاب اپنی اصلی حالت میں موجود نہیں | ۱۰۷ |
| ۹۷ | قرآن کریم کے امتیازات | ۱۰۸ |
| ۹۹ | قرآن کریم کے نام | ۱۰۹ |
| ۱۰۱ | قیامت | ۱۱۰ |
| ۱۰۱ | قیامت کا ایک دن مقرر ہے | ۱۱۱ |
| ۱۰۱ | قیامت کا علم اللہ تعالیٰ کے رازوں میں سے ایک راز ہے | ۱۱۲ |
| ۱۰۱ | کیفیت قیامت | ۱۱۳ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۱۰۲ | مقصد قیامت | ۱۱۴ |
| ۱۰۳ | علامات قیامت | ۱۱۵ |
| ۱۰۴ | علامات صغریٰ | ۱۱۶ |
| ۱۰۴ | حضور اکرم ﷺ کی بعثت و رحلت | ۱۱۷ |
| ۱۰۷ | علامات کبریٰ | ۱۱۸ |
| ۱۰۷ | ظہور مہدی | ۱۱۹ |
| ۱۱۰ | خروج دجال | ۱۲۰ |
| ۱۱۳ | نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام | ۱۲۱ |
| ۱۱۵ | یا جوج ماجوج | ۱۲۲ |
| ۱۱۶ | دھویں کا ظاہر ہونا | ۱۲۳ |
| ۱۱۷ | زمین کا دھنس جانا | ۱۲۴ |
| ۱۱۷ | سورج کا مغرب سے طلوع ہونا | ۱۲۵ |
| ۱۱۹ | صفا پہاڑی سے جانور کا نکلنا | ۱۲۶ |
| ۱۱۹ | ٹھنڈی ہوا کا چلنا اور مسلمانوں کا وفات پا جانا | ۱۲۷ |
| ۱۲۰ | حبشیوں کی حکومت اور بیت اللہ کا شہید ہونا | ۱۲۸ |
| ۱۲۱ | آگ کا لوگوں کو ملک شام کی طرف ہانکنا | ۱۲۹ |
| ۱۲۱ | صور پھونکا جانا اور قیامت کا قائم ہونا | ۱۳۰ |
| ۱۲۳ | عالم آخرت | ۱۳۱ |
| ۱۲۳ | میدان حشر | ۱۳۲ |
| ۱۲۶ | تجلی حق تبارک و تعالیٰ | ۱۳۳ |
| ۱۲۷ | اعمال ناموں کی تقسیم | ۱۳۴ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۱۳۵ | حساب و کتاب کا آغاز | ۱۲۷ |
| ۱۳۶ | وزن اعمال | ۱۲۸ |
| ۱۳۷ | پل صراط | ۱۳۰ |
| ۱۳۸ | حوض کوثر | ۱۳۱ |
| ۱۳۹ | شفاعت | ۱۳۲ |
| ۱۴۰ | اقسام شفاعت | ۱۳۳ |
| ۱۴۱ | جنت | ۱۳۶ |
| ۱۴۲ | جنت حق ہے اور اس پر ایمان لانا ضروری ہے | ۱۳۶ |
| ۱۴۳ | جنت سے متعلقہ ضروری عقائد | ۱۳۶ |
| ۱۴۴ | جنت کی بعض قطعی اور بعض ظنی نعمتیں اور ان پر ایمان لانے کا حکم | ۱۳۸ |
| ۱۴۵ | اعراف | ۱۴۱ |
| ۱۴۶ | اعراف کی تعریف | ۱۴۱ |
| ۱۴۷ | اصحاب الاعراف کون لوگ ہوں گے | ۱۴۱ |
| ۱۴۸ | اصحاب الاعراف آخر کار جنت میں داخل کر دیئے جائیں گے | ۱۴۲ |
| ۱۴۹ | جہنم | ۱۴۳ |
| ۱۵۰ | جہنم حق ہے اور اس پر ایمان لانا ضروری ہے | ۱۴۳ |
| ۱۵۱ | جہنم سے متعلقہ ضروری عقائد | ۱۴۳ |
| ۱۵۲ | کافر کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں کیوں ڈالا جائے گا | ۱۴۴ |
| ۱۵۳ | جہنم کے بعض قطعی اور بعض ظنی عذاب اور ان پر ایمان لانے کا حکم | ۱۴۶ |
| ۱۵۴ | تقدیر | ۱۴۹ |
| ۱۵۵ | تقدیر کا معنی | ۱۴۹ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۱۳۹ | تقدیر پر ایمان لانا فرض ہے | ۱۵۶ |
| ۱۳۹ | قضاء و قدر میں کیا فرق ہے | ۱۵۷ |
| ۱۵۰ | عقیدہ تقدیر پر ایمان سے آدمی کا ارادہ و اختیار ختم نہیں ہوتا | ۱۵۸ |
| ۱۵۰ | تقدیر کی اقسام | ۱۵۹ |
| ۱۵۰ | تقدیر مبہم | ۱۶۰ |
| ۱۵۰ | تقدیر حلقی | ۱۶۱ |
| ۱۵۱ | مراتب تقدیر | ۱۶۲ |
| ۱۵۱ | تقدیر پر بھروسہ کی بناء پر ترک اعمال جائز نہیں | ۱۶۳ |
| ۱۵۲ | تقدیر میں بحث و مباحثہ جائز نہیں | ۱۶۴ |
| ۱۵۳ | برزخ و عذاب قبر | ۱۶۵ |
| ۱۵۳ | برزخ کا لغوی و شرعی معنی | ۱۶۶ |
| ۱۵۳ | مقام برزخ | ۱۶۷ |
| ۱۵۳ | قبر کا حقیقی معنی | ۱۶۸ |
| ۱۵۳ | عالم برزخ میں بھی جزاء و سزا کا ملنا | ۱۶۹ |
| ۱۵۳ | برزخ و عذاب قبر سے متعلقہ ضروری عقائد | ۱۷۰ |
| ۱۵۸ | حیات انبیاء علیہم السلام | ۱۷۱ |
| ۱۵۸ | انبیاء و وفات کے بعد قبروں میں زندہ ہیں | ۱۷۲ |
| ۱۵۸ | انبیاء کرام علیہم السلام درود و سلام سنتے اور جواب دیتے ہیں | ۱۷۳ |
| ۱۵۹ | انبیاء کرام اپنی قبور میں مختلف مشاغل و عبادات میں مصروف ہیں | ۱۷۴ |
| ۱۵۹ | انبیاء کرام علیہم السلام کی حیات برزخی و نبوی حیات کے مشابہ ہے | ۱۷۵ |
| ۱۶۰ | دور سے پڑھانے والے رو آپ ﷺ تک پہنچایا جاتا ہے | ۱۷۶ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۱۶۰ | قبر مبارک میں جسم اطہر سے متصل جگہ کائنات کی ہر چیز سے افضل ہے | ۱۷۸ |
| ۱۶۱ | سفر مدینہ منورہ میں کیا نیت کرنی چاہئے | ۱۷۹ |
| ۱۶۱ | قبر مبارک پر حضور ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرنا | ۱۸۰ |
| ۱۶۱ | قبر مبارک کی زیارت اور صلوٰۃ و سلام پیش کرنے کا طریقہ | ۱۸۱ |
| ۱۶۲ | قبر مبارک میں نبی کریم ﷺ اسی طرح نبی و رسول ہیں جس طرح دنیوی زندگی میں تھے | ۱۸۲ |
| ۱۶۲ | سب سے افضل درود، درودِ ابراہیمی ہے | ۱۸۳ |
| ۱۶۳ | انبیاء کرام علیہم السلام کا خواب وحی ہوتا ہے | ۱۸۴ |
| ۱۶۴ | توسل | ۱۸۵ |
| ۱۶۴ | توسل کا معنی | ۱۸۶ |
| ۱۶۴ | برگزیدہ ہستیوں کا توسل بلاشبہ جائز ہے | ۱۸۷ |
| ۱۶۴ | توسل بالاحیاء اور توسل بالاموات | ۱۸۸ |
| ۱۶۴ | طریقہ توسل | ۱۸۹ |
| ۱۶۵ | غیر شرعی اور شرکیہ توسل | ۱۹۰ |
| ۱۶۵ | توسل کے دیگر جائز طریقے | ۱۹۱ |
| ۱۶۵ | توسل بالذوات اور توسل بالاعمال | ۱۹۲ |
| ۱۶۶ | صحابہ کرام رضی اللہ عنہم | ۱۹۳ |
| ۱۶۶ | صحابی کی تعریف | ۱۹۴ |
| ۱۶۶ | انبیاء کرام کے بعد سب سے افضل طبقہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا طبقہ ہے | ۱۹۵ |
| ۱۶۶ | صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا باہمی فرق مراتب | ۱۹۶ |
| ۱۶۷ | تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عادل ہیں | ۱۹۷ |
| ۱۶۷ | کوئی غیر نبی کسی ادنیٰ صحابی کے مرتبے کو نہیں پہنچ سکتا | ۱۹۸ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۱۶۷ | تمام صحابہ رضی اللہ عنہم معیار حق ہیں | ۱۹۸ |
| | صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے باہمی مشاجرات امانت و دیانت، بقول، | ۱۹۹ |
| ۱۶۷ | خشیت الہی اور اختلاف اجتہادی پر مبنی ہیں | |
| ۱۶۸ | صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر تنقید جائز نہیں | ۲۰۰ |
| ۱۶۸ | تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم محفوظ عن الخطاء ہیں | ۲۰۱ |
| ۱۶۸ | صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اللہ تعالیٰ کا انتخاب ہیں | ۲۰۲ |
| ۱۶۹ | خلافت راشدہ | ۲۰۳ |
| ۱۶۹ | خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ | ۲۰۴ |
| ۱۷۰ | خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ | ۲۰۵ |
| ۱۷۰ | خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ | ۲۰۶ |
| ۱۷۰ | خلیفہ چہارم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ | ۲۰۷ |
| ۱۷۱ | اہل بیت کرام رضی اللہ عنہم | ۲۰۸ |
| ۱۷۱ | ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن | ۲۰۹ |
| ۱۷۲ | حضور اکرم ﷺ کی اولاد | ۲۱۰ |
| ۱۷۲ | صاحبزادے اور صاحبزادیاں | ۲۱۱ |
| ۱۷۳ | فضائل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم | ۲۱۲ |
| ۱۷۵ | فضائل اہل بیت کرام رضی اللہ عنہم | ۲۱۳ |
| ۱۷۸ | معجزات | ۲۱۴ |
| ۱۷۸ | معجزہ کی تعریف | ۲۱۵ |
| ۱۷۸ | معجزہ کا ظہور برحق ہے اور اس پر ایمان لانا ضروری ہے | ۲۱۶ |
| ۱۷۸ | معجزات سے متعلقہ ضروری عقائد | ۲۱۷ |
| ۱۷۹ | قطعی اور ظنی معجزات اور ان پر ایمان لانے کا حکم | ۲۱۸ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۱۸۱ | ارہاص کی تعریف | ۲۱۹ |
| ۱۸۱ | معجزہ علم العقائد کی اصطلاح ہے | ۲۲۰ |
| ۱۸۲ | کرامات | ۲۲۱ |
| ۱۸۲ | کرامت کا لغوی معنی | ۲۲۲ |
| ۱۸۲ | کرامات کا ظہور برحق ہے اور اس پر ایمان لانا ضروری ہے | ۲۲۳ |
| ۱۸۲ | کرامات سے متعلقہ ضروری عقائد | ۲۲۴ |
| ۱۸۳ | قطعی اور ظنی کرامات اور ان پر ایمان لانے کا حکم | ۲۲۵ |
| ۱۸۳ | شعبہ بازی | ۲۲۶ |
| ۱۸۳ | شعبہ بازی کی حقیقت | ۲۲۷ |
| ۱۸۳ | شعبہ بازی یا ولی کا مقابلہ نہیں کر سکتا | ۲۲۸ |
| ۱۸۵ | شعبہ بازی اختیاری فن ہے | ۲۲۹ |
| ۱۸۶ | جنات | ۲۳۰ |
| ۱۸۶ | جنات اور انسانوں میں فرق | ۲۳۱ |
| ۱۸۶ | جنات کے متعلق بعض اہم معلومات | ۲۳۲ |
| ۱۸۸ | بعض جنات کو شرف صحابیت حاصل ہے | ۲۳۳ |
| ۱۸۹ | جنات کا انکار کفر ہے | ۲۳۴ |
| ۱۹۰ | جادو | ۲۳۵ |
| ۱۹۰ | جادو کا معنی | ۲۳۶ |
| ۱۹۰ | جادو میں جنات سے کام لینے کی مختلف صورتیں | ۲۳۷ |
| ۱۹۱ | جادو اور نظر برحق ہے | ۲۳۸ |
| ۱۹۱ | جادو کے کلمات کی تاثیر ہے | ۲۳۹ |
| ۱۹۲ | جادو اور معجزہ میں فرق | ۲۴۰ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۱۹۳ | جادو اور کرامت میں فرق | ۲۲۱ |
| ۱۹۳ | جادو گر اگر نبوت کا دعویٰ کرے تو اس کا جادو نہیں چلے گا | ۲۲۲ |
| ۱۹۳ | نبی پر بھی جادو ہو سکتا ہے | ۲۲۳ |
| ۱۹۳ | جادو میں شریک و کفر یہ قول و عمل کفر ہے | ۲۲۴ |
| ۱۹۳ | تعویذ وغیرہ میں بھی شیاطین سے مدد مانگنا شرک ہے | ۲۲۵ |
| ۱۹۳ | جادو اور تعویذ میں مشتبہ کلمات استعمال کرنا حرام ہے | ۲۲۶ |
| ۱۹۳ | ناجائز مقصد کے لئے تعویذ گنڈے کرنا حرام ہے | ۲۲۷ |
| ۱۹۵ | باروت و ماروت کا جادو کی تعلیم دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان تھا | ۲۲۸ |
| ۱۹۶ | تقلید و اجتہاد | ۲۲۹ |
| ۱۹۶ | تقلید کا معنی | ۲۵۰ |
| ۱۹۶ | تقلید احکام غیر منصوصہ میں ہوتی ہے | ۲۵۱ |
| ۱۹۷ | تقلید سے مقصود قرآن و سنت کی پیروی ہے | ۲۵۲ |
| ۱۹۸ | تقلید مسائل شرعیہ فرعیہ میں ہوتی ہے | ۲۵۳ |
| ۱۹۸ | آئمہ مجتہدین کو محضوم سمجھنا قطعی غلط ہے | ۲۵۴ |
| ۱۹۸ | مجتہد کے لئے تقلید جائز نہیں | ۲۵۵ |
| ۱۹۸ | عوام کے لئے تقلید ضروری ہے | ۲۵۶ |
| ۱۹۹ | دور حاضر میں تقلید شخص واجب ہے | ۲۵۷ |
| ۱۹۹ | آئمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید واجب ہے | ۲۵۸ |
| ۲۰۰ | پاک و ہند کے مسلمانوں کے لئے فقہ حنفی کی تقلید لازم ہے | ۲۵۹ |
| ۲۰۰ | تقلید شرعی کا انکار کرنے والا اہل السنۃ والجماعۃ سے خارج ہے | ۲۶۰ |
| ۲۰۰ | اجتہاد | ۲۶۱ |
| ۲۰۰ | اجتہاد کا معنی | ۲۶۲ |

| | | |
|-----|---|-----|
| ۲۶۳ | امور قطعیہ واجتماعیہ میں اجتہاد نہیں ہوتا | ۲۰۰ |
| ۲۶۴ | اجتہاد کا دروازہ بند نہیں | ۲۰۱ |
| ۲۶۵ | اجتہاد کے نام پر تحریف دین جائز نہیں | ۲۰۱ |
| ۲۶۶ | تصوف و تزکیہ | ۲۰۲ |
| ۲۶۷ | تصوف کی تعریف | ۲۰۲ |
| ۲۶۸ | ہر مومن کے لئے تزکیہ نفس ضروری ہے | ۲۰۲ |
| ۲۶۹ | مقصد تصوف | ۲۰۲ |
| ۲۷۰ | تصوف کے طرق اربعہ کا سلسلہ | ۲۰۳ |
| ۲۷۱ | تصوف کا دوسرا نام تزکیہ نفس ہے | ۲۰۳ |
| ۲۷۲ | طرق اربعہ کے مشائخ ہر زمانہ میں موجود رہے | ۲۰۳ |
| ۲۷۳ | بیعت کے لئے شیخ کا انتخاب | ۲۰۴ |
| ۲۷۴ | بیعت کا مقصد | ۲۰۵ |
| ۲۷۵ | فرق باطلہ | ۲۰۶ |
| ۲۷۶ | قادیانی و لاہوری | ۲۰۶ |
| ۲۷۷ | بہائی | ۲۰۷ |
| ۲۷۸ | اسماعیلی و آغا خانی | ۲۰۸ |
| ۲۷۹ | ذکر کی فرقہ | ۲۰۹ |
| ۲۸۰ | ہندو | ۲۱۲ |
| ۲۸۱ | سکھ | ۲۱۶ |
| ۲۸۲ | مجوس | ۲۱۹ |
| ۲۸۳ | یہود | ۲۱۹ |
| ۲۸۴ | نصاری | ۲۲۰ |

| | | |
|-----|---|-----|
| ۲۲۲ | افض | ۲۸۵ |
| ۲۲۲ | خوارج | ۲۸۶ |
| ۲۲۳ | مختار | ۲۸۷ |
| ۲۲۵ | مشقہ | ۲۸۸ |
| ۲۲۵ | جمیع | ۲۸۹ |
| ۲۲۶ | مرتبہ | ۲۹۰ |
| ۲۲۶ | تہذیب | ۲۹۱ |
| ۲۲۶ | تہذیب | ۲۹۲ |
| ۲۲۷ | کرامیہ | ۲۹۳ |
| ۲۲۷ | اہل تہذیب | ۲۹۳ |
| ۲۲۹ | فتنہ انکار حدیث | ۲۹۵ |
| ۲۲۹ | حدیث کی تعریف | ۲۹۶ |
| ۲۲۹ | قولی، فعلی اور تقریری حدیث | ۲۹۷ |
| ۲۲۹ | خبر متواتر | ۲۹۸ |
| ۲۲۹ | خبر متواتر کا حکم | ۲۹۹ |
| ۲۲۹ | خبر مشہور | ۳۰۰ |
| ۲۲۹ | خبر واحد | ۳۰۱ |
| ۲۲۹ | خبر واحد کا حکم | ۳۰۲ |
| ۲۳۰ | خبر متواتر یقین، اور خبر واحد ظن کا فائدہ دیتی ہے | ۳۰۳ |
| ۲۳۰ | خبر واحد کی حجت کا انکار غلط ہے | ۳۰۴ |
| ۲۳۰ | خبر واحد حجت شرعی ہے | ۳۰۵ |
| ۲۳۰ | احادیث کا مجموعہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے پاس محفوظ تھا | ۳۰۶ |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۳۰۷ | احادیث ہرزمانہ میں محفوظ رہیں | ۲۳۰ |
| ۳۰۸ | اولیاء | ۲۳۱ |
| ۳۰۹ | احادیث مبارکہ کا موضوع | ۲۳۱ |
| ۳۱۰ | معتزلہ نے سب سے پہلے خبر واحد کی حجیت کا انکار کیا | ۲۳۱ |
| ۳۱۱ | منکرین حدیث کے نظریات اور ان کی تردید | ۲۳۲ |
| ۳۱۲ | اللہ تعالیٰ نے قرآن وحدیث دونوں کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے | ۲۳۲ |
| ۳۱۳ | سنت اور بدعات و خرافات | ۲۳۲ |
| ۳۱۴ | اہل السنۃ والجماعۃ کی تعریف و علامات | ۲۳۲ |
| ۳۱۵ | بدعت کی تعریف | ۲۳۲ |
| ۳۱۶ | بدعت لغویہ کی اقسام | ۲۳۳ |
| ۳۱۷ | بدعت شرعیہ کی اقسام اور ان کا حکم | ۲۳۳ |
| ۳۱۸ | اسباب بدعت | ۲۳۳ |
| ۳۱۹ | بدعت کا آغاز | ۲۳۳ |
| ۳۲۰ | عصر حاضر کی بدعات و خرافات | ۲۳۳ |
| ۳۲۱ | بدعتی کو توبہ کی توفیق نہیں ہوتی | ۲۳۳ |
| ۳۲۲ | بدعتی کی اقتداء کا حکم | ۲۳۳ |
| ۳۲۳ | گناہ کبیرہ اور گناہ صغیرہ | ۲۳۳ |
| ۳۲۴ | گناہوں کی اقسام | ۲۳۳ |
| ۳۲۵ | گناہ کبیرہ کی مختلف تعبیرات | ۲۳۳ |
| ۳۲۶ | گناہ کبیرہ کی معافی کے لئے توبہ ضروری ہے | ۲۳۳ |
| ۳۲۷ | گناہ کبیرہ کی فہرست | ۲۳۳ |

اظہارِ تشکر

اللہ تبارک و تعالیٰ کا خاص فضل و کرم اور اُس کا احسان ہے کہ ”عقائد اہل السنۃ والجماعۃ“ اپنی پہلی اشاعت کے تقریباً سات آٹھ ماہ کے قلیل عرصہ میں ہاتھوں ہاتھ نکل گئی، اور اس کے پہلے ایڈیشن کے بائیس سو نسخے ختم ہو گئے، ماہِ ردوانِ بدن اس کی مانگ میں مزید اضافہ ہو رہا ہے۔ فالحمد للہ علیٰ ذلک۔

اکابر علماء کرام، اہل علم حضرات، جدید تعلیم یافتہ طبقہ اور عوام الناس سمیت ہر طبقہ فکر نے اس سعی کو وقت کی ایک اہم ضرورت قرار دیا ہے۔ بہت سے اہل علم حضرات اور جدید تعلیم یافتہ طبقہ نے مبارک ہادی کے پیغامات بھیجے اور بعض تشریف بھی لائے، جس سے بندہ کی حوصلہ افزائی میں مزید اضافہ ہوا۔ حق تعالیٰ ان حضرات کے حسن ظن کو قبول فرمائے اور اپنی بارگاہِ عالی سے انہیں بہتر جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین۔

شیخ الحدیث استاذ الاساتذہ شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہم کا صمیم قلب سے بندہ ممنون و مشکور ہے کہ حضرت ہی کے حسبِ مشورہ و ایحاء کتاب میں حاشیہ کا اضافہ کر کے تمام ضروری حوالہ جات درج کئے گئے ہیں، یعنی کتاب کا حاشیہ حضرت کے حکم کی تعمیل میں لکھا گیا ہے۔ نیز حضرت مدظلہم کی توجہ اور سرپرستی کی بدولت ”عقائد اہل السنۃ والجماعۃ“ کو ملک بھر میں پذیرائی حاصل ہوئی اور سرگودھا ڈویژن اور صوبہ سرحد کے بعض اربابِ مدارس نے کتاب کو اپنے مدارس میں باقاعدہ شاملِ نصاب کر کے بنین و بنات میں اس کی تعلیم بھی شروع کر دی ہے۔ فجزاہم اللہ احسن الجزاء۔

آخر میں اہل علم اور دیگر مدارس حضرات سے اتنا اس ہے کہ اس کتاب کی اشاعت اور تبلیغ کو مذہبی فریضہ سمجھتے ہوئے عقائد کی درستگی کے لیے جہاں تک وسائل و اختیار کی گنجائش ہو، عام فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ اس کاوش کو ہم سب کی بلندی و درجات کا اور اپنی رضا کا ذریعہ بنائیں۔ آمین۔

معبود طاہر مسعود

خادم الحدیث والطلبہ بمجامع مفتاح العلوم، سرگودھا
دورکن مجلس عاملہ وفاق المدارس العربیہ پاکستان

۲۳ ربیع الثانی ۱۴۲۹ھ

عرض مصنف

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد

عقیدہ و نظریہ کسی بھی مذہب کی وہ بنیاد اور اساس ہے جس پر وہ مذہب قائم ہے، اگر عقیدہ متزلزل و مشکوک ہو جائے تو مذہب کی بنیادیں استوار نہیں رہتیں۔

اسلامی تعلیمات میں بھی عقائد کی اہمیت کو تسلیم کیا گیا ہے اور قرآن و سنت میں عقائد کی اصلاح و درستگی پر بہت زیادہ زور دیا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر آیات قرآنیہ عقائد کی درستگی کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔ عقائد کی بظاہر معمولی غلطی یا اوقات و اکرہ اسلام سے خروج کا سبب بن سکتی ہے۔ اعمال میں کمی و کوتاہی کا وہ نقصان نہیں ہوتا جو فساد عقیدہ کا ہوتا ہے۔

اسلامی عقائد دو طرح کے ہیں: پہلی قسم کے عقائد دلائل قطعیہ سے ثابت ہوتے ہیں جنہیں قطعی عقائد کہا جاسکتا ہے۔ ان عقائد کو دل و جان سے تسلیم کرنا ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے۔ قطعی عقائد میں سے کسی ایک عقیدہ کے انکار سے انسان دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ دوسری قسم کے عقائد دلائل قطعیہ سے ثابت ہوتے ہیں۔ ایسے عقائد کو تسلیم کرنا اور ان پر ایمان رکھنا ہر اہل فہم کے لئے لازمی اور ضروری ہے جو اہل السنۃ والجماعۃ میں سے ہونے کا دعویدار ہو۔ ایسے عقائد کے انکار سے آدمی اہل السنۃ والجماعۃ سے خارج ہو جاتا ہے۔

اہل السنۃ والجماعۃ درحقیقت ایسے لوگوں کو کہا جاتا ہے جن کے اعتقادات اور اعمال و مسائل کا محور حضور اکرم ﷺ کی سنت صحیحہ ہو اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار مبارکہ ہوں اور وہ اپنے عقائد اور اصول حیات اور اخلاق و عبادات میں اسی راہ پر چلتے ہوں جس پر حضور ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تمام عمر چلتے رہے۔ اس راہ کے برخلاف راستے کو بدعت اور اس پر چنے والوں کو مبتدعین کہا جاتا ہے۔

اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد سے ناواقفیت اور لاعلمی روز بروز بڑھتی چلی جا رہی ہے۔ عام مسلمان کیا خواص بھی علم العقائد سے ناواقف ہیں۔ کان گاہ اور یونیورسٹی میں پڑھنے والوں سے کیا گلہ دینی مدارس میں پڑھنے والوں کی اکثریت اپنے مسئلہ عقائد سے بے بہرہ ہے۔ حتیٰ کہ کسی شیخ کے سریدین و متوسلین کو اپنے جیرو و مرشد اور اپنے شیخ کے عقائد صحیحہ کا علم نہیں ہوتا کہ

وہ اپنے عقائد کی درستگی کی فکر کرے۔

اندریں حالات ایک ایسی کتاب کی ضرورت تھی جس میں اہل السنۃ والجماعۃ کے تمام عقائد اختصار و جامعیت اور قدرے تفصیل کے ساتھ ذکر کئے جائیں، جس سے عام مسلمان۔ خواص اور دینی و عصری علوم کے طلبہ مستفید ہو سکیں۔

مخدوم زادہ مکرم حضرت مولانا طفیل احمد صاحب دامت برکاتہم نے خواجہ خواجگان، شیخ وقت حضرت مولانا خواجہ خان محمد صاحب دامت برکاتہم کے ایماء پر بندہ کو اس موضوع پر لکھنے کا حکم فرمایا۔ بندہ کے حاشیہ خیالی میں بھی یہ بات نہیں تھی کہ اس موضوع پر کچھ لکھوں، اللہ تعالیٰ کا نام لے کر کام شروع کیا۔ ۱۴۲۵ھ اور ۱۴۲۶ھ کی شعبان و رمضان المبارک کی تعطیلات میں بتوفیق اللہ تعالیٰ وغونہ یہ کام مکمل ہوا۔

اللہ تعالیٰ خواجہ خواجگان حضرت مولانا خواجہ خان محمد صاحب دامت برکاتہم اور حضرت مولانا طفیل احمد صاحب دامت برکاتہم کو جزائے خیر عطا فرمائے کہ ان حضرات کی توبہ اور فرمان کی بدولت بندہ سے یہ کام لیا گیا۔

کتاب میں پہلے عقائد قطعیہ کو ذکر کیا گیا ہے، جن پر ایمان لانا ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے۔ ان عقائد میں سے کسی ایک عقیدہ کے انکار سے آدمی دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ بعد میں عقائد ظنیہ، یعنی ان عقائد کو ذکر کیا گیا جو بالکل ظنیہ سے ثابت ہیں۔ اہل السنۃ والجماعۃ میں سے ہونے کے لئے ان تمام عقائد کو تسلیم کرنا ضروری ہے۔ ان میں سے کسی ایک عقیدہ کا انکار آدمی کے اہل السنۃ والجماعۃ سے خروج کا سبب بن سکتا ہے۔

عقائد کا معاملہ چونکہ انتہائی اہم و نازک ہے، بندہ نے کتاب کی اشاعت سے پہلے اکابر و مشائخ علماء کرام کی تصدیق و توثیق کو ضروری سمجھا، کہ اس حساس اور نازک موضوع پر تجھاپنی محنت و کاوش پر اعتماد مناسب نہیں، چنانچہ کتاب کا مسودہ تصدیق و توثیق کے لئے اکابر علماء کرام و مشائخ نظام کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ میں کس زبان سے اپنے ان بزرگوں کا شکریہ ادا کروں جنہوں نے اپنی تمام تر مصروفیات کے باوجود اول تا آخر کتاب کو ملاحظہ فرما کر تصدیق و توثیق فرمائی۔ فجزاہم اللہ تعالیٰ احسن الجزاء

بندہ، شیخ المشائخ حضرت مولانا خواجہ خان محمد صاحب دامت برکاتہم کا بے انتہا ممنون ہے کہ حضرت دامت برکاتہم نے اس حیران سالی میں کتاب کے متعدد مقامات ملاحظہ فرمائے اور

ابنِ تہدیق و توثیق سے کتاب کو مرتب فرمایا۔ فجزاہ اللہ تعالیٰ احسن الجزاء
اللہ تعالیٰ حضرت خواجہ صاحب دامت برکاتہم کا سایہ عاطفت تا دیر ہمارے سروں پر
سلامت باکرامت رکھے۔ آمین

شیخ الحدیث، استاذ الاساتذہ حضرت الشیخ مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہم
صدر و فاق المدارس العربیہ پاکستان نے از اول تا آخر پوری کتاب کا مطالعہ فرما کر اس کی
تصدیق و توثیق فرمائی، مفید مشورے عنایت فرمائے اور کتاب کے لئے ”جیشِ لفظ“ تحریر فرمایا۔
حضرت دامت برکاتہم کے مشوروں کو حکم کا درجہ دیتے ہوئے کتاب میں شامل کر لیا گیا ہے۔ اللہ
تعالیٰ حضرت دامت برکاتہم کے اس احسان عظیم کا بدلہ دنیا و آخرت میں عطا فرمائے۔ آمین

بندہ دیگر اکابر علماء کرام جانشین شیخ الاسلام حضرت مولانا سید محمد ارشد مدنی صاحب
دامت برکاتہم، ترجمان اہل السنۃ حضرت مولانا محمد ابو بکر صاحب غازی پوری دامت برکاتہم،
محقق العصر حضرت مولانا ذاکر عبدالرزاق صاحب اسکندر دامت برکاتہم، آیۃ الخیر حضرت مولانا
نزاری محمد حنیف جالندھری صاحب دامت برکاتہم، ناظم اعلیٰ و فاق المدارس العربیہ پاکستان،
حکیم العصر شیخ الحدیث حضرت مولانا عبد المجید لدھیانوی صاحب دامت برکاتہم، شیخ الحدیث
حضرت مولانا علامہ مذاہر الرشیدی صاحب دامت برکاتہم اور فاضل جلیل حضرت مولانا سعید احمد
صاحب جلالپوری دامت برکاتہم کا بھی بے حد شکر گزار ہے کہ ان حضرات نے اپنی بے پناہ
مصروفیات کے باوجود اپنے قیمتی اوقات میں سے اس کتاب کو وقت عنایت فرمایا۔ جن حضرات
نے ساری کتاب کو اور بعض نے چیدہ چیدہ اور اہم مقامات کو ملاحظہ فرمایا اور اپنی تصدیق و توثیق
کے ذریعہ کتاب پر مکمل اعتماد کا اظہار فرمایا۔ فجزاہم اللہ تعالیٰ احسن الجزاء۔

مفت اسلام حضرت مولانا علامہ جسٹس ذاکر خالد محمود صاحب دامت برکاتہم کی خدمت
میں بھی کتاب کا مسودہ پیش کیا گیا، حضرت نے کتاب ملاحظہ فرما کر اس کی تصدیق و توثیق فرمائی
اور کتاب کے لئے ایک وقیع مقدمہ تحریر فرمایا۔ فجزاہ اللہ تعالیٰ اوفیٰ الجزاء۔
حضرات علماء کرام و مشائخ عظام کی تقریقات و تصدیقات اور اعتبار اعتماد کے بعد یہ کتاب شہداء
عقائد اہل السنۃ والجماعۃ کا ”مستند مجموعہ“ کہلانے کی حقدار ہے۔

وہا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کاوش کو قبول فرمائیں، عامۃ المسلمین کے لئے باعوم اور دینی و
عصری علوم حاصل کرنے والے طلبہ و طالبات کے لئے بالخصوص مفید اور نافع بنائیں اور میرے

لئے ذخیرہ آخرت اور صدقہ جاریہ بنائیں۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز
میرے فاضل دوست مولانا محبوب احمد سلمہ، مدرس جامعہ مفتاح العلوم سرگودھا نے اس
کام میں میرے ساتھ بھرپور معاونت فرمائی، حوالہ جات کی تلاش اور پروف ریڈنگ میں بہت
وقت صرف کیا، اللہ تعالیٰ انہیں بہتر جزاء عطا فرمائے۔

منہجہ طاہر مسعود

خازم الحدیث والطلبہ، جامعہ مفتاح العلوم سرگودھا
ورکن مجلس عاملہ وفاق المدارس العربیہ پاکستان
۱۶ ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ

رائے گرامی

شیخ الشارح، خواجہ خواجگان، حضرت مولانا خواجہ خان محمد صاحب مدظلہ
خانقاہ سراجیہ کنڈیاں، میانوالی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَا لَهُ شَاكِرِينَ إِلَّا بِذِي الْإِزْدَارِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَعَلَمَ

خَانِ مُحَمَّدِ
عَلَيْهِ

خانقاہ سراجیہ

نقشبندیہ مجددیہ

کنڈیاں، ضلع میانوالی

پاکستان

اس کائنات میں انسان کی سعادت اور فتنہ شناسی احکام
خداوندی کی اتباع میں ہے۔ احکام خداوندی میں بعض کا تعلق عقائد
سے اور بعض کا اعمال سے ہے۔ عقائد کی اہمیت اعمال سے کئی گنا
زیادہ ہے، کیونکہ ابدی نجات کا مدار عقائد میں۔ عقائد کے بغیر اعمال
جسم بے روح ہیں۔ عمل کی کوتاہی اور غرور و گزشتہ سے چشم پوشی کی
بفصل حق جل شانہ امید ہو سکتی ہے لیکن عقیدہ کی باز پرس معاف
نہیں ہوگی۔

ہر دور میں اسلامی عقائد کے صحیح ترجمان و حاملین اور جادو
حق و اعتدال کے پیر، کاراہل السنۃ والجماعۃ رہے ہیں۔ افراط و تفریط
سے اپنا دامن بچا کے سلف صالحین سے وابستگی کو اپنا شعار اور راہِ نجات تصور کیا۔
زمانہ حاضر کی ایمان سوز تضاموں میں عقائد کی درستگی کی اہمیت بہت زیادہ ہے۔
عالم اسلام کو اس وقت عالمی ارتداد کا سامنا ہے، جدید اسلامی فکر و روشن خیالی اور اعتدال
پسندی کے عنوان سے زندہ حقیقت والحاد کی راہیں ہموار ہو رہی ہیں۔ ایسے پُر سوز حالات میں
اکابر اہل السنۃ والجماعۃ سے نظریاتی و وابستگی کا اہتمام انتہائی اہم ہے۔
میری یہ خواہش رہی ہے کہ عقائد اہل السنۃ والجماعۃ کا ایک ایسا مجموعہ تیار ہو جو ہر طبقہ فکر
کے لئے یکساں مفید ہو، بالخصوص خانقاہ سے وابستہ حضرات کی اعتقادی رہنمائی عمدہ انداز میں ہو،
وہ اعتقادی طور پر کسی بے احتیاطی کا شکار نہ ہوں۔

عزیزی مولوی خلیل احمد صاحب سلمہ نے اس عظیم کام کے لئے ہمارے مکرّم مولانا مفتی محمد طاہر مسعود صاحب سلمہ، مجتہم جامعہ مفتاح العلوم، سرگودھا کو منتخب فرمایا۔ انہوں نے ماشاء اللہ اس کو بڑی ہی خوبی اور عمدگی سے پایہ تکمیل تک پہنچایا ہے۔ عقائد مسلمہ کو مدلل و باحوال مرتب کیا ہے۔ اس سے اہل علم بھی مستفید ہوں گے۔ میں ان ہردو حضرات کو اس عظیم جدوجہد پر مبارکباد پیش کرتا ہوں۔

اس مجموعہ کو ہر طبقہ فکر تک عام کیا جائے۔ دینی مدارس کے طلباء کو اہتمام سے اس کی تعلیم کرائی جائے۔ سکول کالجز اور دیگر شعبوں سے وابستہ مسلمانوں کو بھی اس سے بھرپور استفادہ کرنا چاہئے۔ عقائد سراجید کنڈیاں شریف سے وابستہ حضرات کو بالخصوص تاکید کی گزارش ہے کہ اپنے عقائد کی حفاظت اور درستگی کے لئے اس مجموعہ کو حتمی جہاں بتائیں۔ نور و خوض سے مطالعہ فرمائیں۔ اپنی اولاد کو بھی انہیں عقائد پر کار بند فرمائیں۔ ان شاء اللہ یہ صراط مستقیم دنیوی و اخروی فلاح کا ذریعہ ثابت ہوگا۔

آخر میں دعا گو ہوں کہ حق تعالیٰ عزیزی مولوی خلیل احمد صاحب سلمہ اور مولانا مفتی محمد طاہر مسعود صاحب سلمہ کی اس سعی عظیم کو قبول فرما کر دارین کی ترقیات کا ذریعہ بنائے۔ گم گشتہ راہ ہدایت کے لئے ذریعہ رہنمائی اور فلاح بنائے۔

والسلام
فیروز دہرو علیہ السلام
محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی

۱۵ یونیفرم ۱۳۸۵ھ

رائے گرامی

فخر السادات، جانشین شیخ الاسلام حضرت مولانا سید محمد ارشد مدنی صاحب مدظلہ
ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند، انڈیا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

راقم الحروف نے مفتی محمد طاہر مسعود صاحب کی تصنیف ”عقائد اہل السنۃ والجماعۃ“ کو
کبھی نہیں سے دیکھا اور اسم ہاسٹی پایا۔ یہ فقیر دعا گو ہے کہ اللہ اس کتاب کو خواص و عوام کے لئے
مفید تر بنائے اور اپنی قبولیت سے نوازے۔ آمین

منزل دیوبند
۳۱/۳/۱۴۲۷ھ

ارشد مدنی

مدنی منزل، دیوبند

۱۴ ربیع الاول ۱۴۲۷ھ

پیش لفظ

شیخ الحدیث، استاذ الاسلامیہ، شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہم
صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان

JAMIA FAROOQIA

P.O. Box 11010, KARACHI 25, P.C. 75200 PAKISTAN



الجامعۃ الفاروقیہ

P.O. Box 11010, KARACHI 25, P.C. 75200 PAKISTAN

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد بسم الله وبه بدینا
اللهم لو لا انت ما اهدینا ولا تصدقنا ولا صلینا
فانزلن سكينه علینا ونحن عن فضلك ما استغیا
ان الاولی قد بغوا علینا وبالصیاح عولوا علینا
واذا ارادوا ففعلوا ابینا ابینا

انسان کے پاس اپنا کچھ نہیں ہے۔ وجود اس کا اپنا نہیں، عقل و دانش، علم و فہم اپنا نہیں، سننے و دیکھنے اور بولنے کی طاقت اپنی نہیں، یہ سب عطیہ خداوندی ہے۔ اس سکین کے پاس جس عدم ہے اور یہ عدم بھی اللہ بزرگ و برتر کے ارادے اور مشیت کے تابع ہے، یہ عدم کا بھی مالک نہیں۔

درحقیقت اللہ تبارک و تعالیٰ کا انعام و احسان ہے کہ اس نے انسان کو ان قیمتی نعمتوں سے نوازا ہے۔ عقل کا فیصلہ ہے کہ انعام کرنے والے احسن کا شکر لازم اور ضروری ہے اور ایسا شکر جس نے اتنی فراوانی کے ساتھ بے شمار بے اندازہ نعمتیں دی ہوں، اس کا شکر تو ہر محسن و منعم سے زیادہ لازم اور ضروری ہے۔

لا اله الا الله محمد رسول الله

شکر ادا کرنے کے لئے سب سے پہلے یہ ضروری ہے کہ خداوند قدوس کی ذات اور صفات کے متعلق عقیدہ صحیح ہو کہ وہی احد و وحد ہے اور عبادت کے لائق ہے۔ وہی ہمارا اور سب کا خالق و مالک ہے۔ وہی پالنے والا، روزی وینے والا ہے، وہی مارنے والا اور جلانے والا ہے۔ بیماری،

سمد رتی، امیری، غریبی، نفع و نقصان صرف اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ ساری مخلوق اسی کی پیدا کی ہوئی ہے، سب اس کے محتاج ہیں، وہ کسی کا محتاج نہیں، اس تخلیق میں کوئی اس کا شریک یا مشیر نہیں۔ نہ اس کے حکم کو کوئی پلٹ سکتا ہے، نہ اس کے کاموں میں کسی کے دخل کی گنجائش ہے۔ وہ مالک الملک ہے، احکم الحاکمین ہے، لہذا ضروری ہے اس کے ہر حکم کو مانا جائے اور اس کے حکم کے مقابلے میں کسی دوسرے کا حکم ہرگز نہ مانا جائے، چاہے وہ حاکم وقت ہو یا ماں باپ ہوں یا قبیلے والے یا اپنے دل کی خواہش ہو۔ لا الہ الا اللہ ہمارا اقرار و اعلان ہو، لا الہ الا اللہ ہمارا اعتقاد و ایمان ہو۔ لا الہ الا اللہ ہمارا عمل اور ہمارا دینی شان ہو، یہی عقیدہ دین کی اصل بنیاد ہے، تمام انبیاء کا سب سے پہلا اور اہم سبق ہے۔ اگر ساتوں آسمان اور ساتوں زمینیں اور جو کچھ ان میں موجود ہے ایک پلڑے میں رکھ دیئے جائیں اور لا الہ الا اللہ دوسرے پلڑے میں ہو تو لا الہ الا اللہ کا پلڑا بھارتی رہے گا۔ یہ فضیلت اور وزن اس لئے ہے کہ اس کلمے میں اللہ تعالیٰ کی تو حید کا عہد و اقرار ہے۔ اسی کی عبادت اور بندگی کرنے کا، اسی کے حکموں پر چلنے کا، اسی کو مقصود و مطلوب بنانے کا، اسی سے لو لگانے کا فیصلہ اور معاہدہ ہے اور یہ ایمان و اسلام کی روح ہے۔ حدیث میں ہے:

لوگو! اپنے ایمان کو تازہ کرتے رہا کرو۔ عرض کیا گیا، ایمان کو کس طرح تازہ کریں؟ فرمایا، لا الہ الا اللہ کثرت سے پڑھا کرو۔

(مسند احمد، جمع الفوائد)

وہ اللہ زندہ ہے، علم والا ہے، قادر اور متکلم ہے، ارادے والا اور سننے دیکھنے والا ہے، ایجاد اور تکوین اس کی صفت ہے، وہی جلاتا ہے اور مارتا ہے، عزت وہ دیتا ہے اور ذلت بھی وہی دیتا ہے۔
 ”محمد رسول اللہ“ کلمے کے اس جزء میں حضرت محمد ﷺ کے رسول خدا ہونے کا اقرار اور اعلان ہے، جس کا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دنیا کی ہدایت کے لئے بھیجا ہے۔ آپ نے جو کچھ بتلایا اور خبریں دیں وہ سب صحیح اور درست ہیں، مثلاً قرآن مجید کا خدا کی طرف سے ہونا، فرشتوں کا ہونا، قیامت کا آنا اور مردوں کا پھر سے زندہ ہونا اور اپنے اپنے اعمال کے مطابق جنت یا دوزخ میں جانا وغیرہ۔ رسول پر ایمان لانے کا مطلب ہی یہ ہے کہ اس کی ہر بات کو مانا جائے، اس کی تعلیم و ہدایت کو اللہ کی تعلیم اور ہدایت سمجھا جائے اور اس کے حکموں پر چلنے کا فیصلہ کر لیا جائے۔ اگر کوئی کلمہ تو پڑھتا ہو لیکن اس نے یہ فیصلہ نہ کیا کہ میں آپ کی بتلائی ہوئی ہر بات کو بالکل برحق اور اس کے خلاف تمام باتوں کو غلط یقین کروں گا اور آپ کی لائی ہوئی شریعت اور حکموں پر

چلوں گا تو ایسا آدمی مومن مسلمان نہیں۔ کلمہ دراصل ایک عہد اور اقرار ہے اور اس کا مطلب یہی ہے کہ میں صرف اللہ تعالیٰ کو خدا کے برحق اور معبود و مالک مانتا ہوں اور دنیا و آخرت کی ہر چیز سے زیادہ اسی سے محبت اور تعلق رکھوں گا اور حضرت محمد ﷺ کو رسول برحق تسلیم کرتا ہوں اور ایک امتی کی طرح ان کی اطاعت اور پیروی کروں گا اور ان کی لائی ہوئی شریعت پر عمل کرتا رہوں گا۔

عقائد کا معاملہ بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ عقیدہ و حسن اسلام کی اصل ہے اور عمل اس کی فرع ہے۔ اگر عقیدہ درست نہیں تو دوزخ کا دائمی عذاب ہوگا، عمل میں کوتاہی ہو تو نجات کی امید ہے، چاہے ابتداء ہی میں ہو جائے یا سزا بھگتے کے بعد۔

ان العقائد کلھا اسّ لامسلم الفقی

ان ضاع امر واحد من بھن فقد غوی

زیر تبصرہ کتاب میں مولانا مفتی محمد طاہر مسعود صاحب زادہ فاضلہ نے عقائد کو تفصیل کے ساتھ مدلل و میرہن انداز میں تحریر فرمایا ہے۔ اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد کے ساتھ فرق ضالہ کے عقائد اور کفار کے عقائد کو بھی کتاب میں شامل کیا گیا۔ احقر نے از اوّل تا آخر اس کتاب کا مطالعہ کیا ہے اور بعض مقامات پر مشورے بھی دیئے ہیں۔ میرے خیال میں یہ کتاب مفصل اور مدلل ہونے کی وجہ سے عوام و طلبہ کے علاوہ علماء کے لئے بھی قیمتی اثاثہ ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس سچی کو مبارک بنائیں اور حسن قبول سے سرفراز فرمائیں اور مصنف علام کے لئے صدقہ جاریہ اور عوام و خواص کے لئے زیادہ سے زیادہ استفادے کا ذریعہ بنائیں۔ آمین یا رب العالمین۔

سید محمد خان

سلیم اللہ خان

رئیس و فاق المدارس العربیہ والجامعات الاسلامیہ پاکستان

و صدر جامعہ فاروقیہ کراچی

۱۳/۱۲/۱۴۲۷ھ / ۵/۵/۲۰۰۷ء، یوم الجحد

رائے گرامی

آیۃ الخیر، فاضل اجل، جامع الحاسن
حضرت مولانا حامی محمد حنیف جالندھری صاحبِ عظیم
ناظم اعلیٰ وفاق المدارس العربیہ پاکستان

Muhammad Hanif Jalandhry

- President: Jamia Khair-ul-Madaris Multan, Pakistan
- Sec. General: Wifaq-ul-Madaris-al-Arabia Pakistan
- Sec. Coordination: Ithiha-Tanzimat Madaris-e-Deenia Pakistan
- Chairman: Punjab Quran Board, Govt. Punjab
- Editor-in-Chief: Monthly "Al-KHAIR" Multan
- Chairman: Al-Khair Public School Multan

محمد حنیف جالندھری

- مولانا: جامعہ اسلامیہ ملتان
- نائبین: دارالافتاء اسلامیہ پاکستان
- نائبین: دارالافتاء اسلامیہ پاکستان
- نائبین: دارالافتاء اسلامیہ پاکستان
- نائبین: دارالافتاء اسلامیہ پاکستان
- نائبین: دارالافتاء اسلامیہ پاکستان

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

اعمال صالحہ مقبولہ عند اللہ کی بنیاد عقائد صحیحہ پر استوار ہوتی ہے۔ بدعتیہ شخص کا عمل ظاہراً کتنا خوشنما کیوں نہ ہو حق جل شانہ کی بارگاہ میں مراد و مطرود ہے۔ قیامت کے دن نجات کا واروہ دار بھی اعمال پر نہیں عقائد پر دکھا گیا ہے، اس لئے عقائد کا معاملہ اعمال سے زیادہ نزدیک ہے۔ عمل میں غلطی کی سزا عقیدے میں غلطی کی نسبت خفیف ہے اس لئے ہر مسلمان کو اعمال کے ساتھ عقائد کی تصحیح کا اہتمام لازم ہے۔

آج کل بیشتر مسلمان اپنے بچوں کو ایسے سکولوں، کالجوں اور تعلیمی اداروں میں تعلیم دلواتے ہیں جہاں عقائد دینیہ اور احکام شریعہ کی تعلیم نہ ہونے کے برابر ہے، بلکہ اس کے برعکس عقائد دینیہ پر رفت رفتہ ایسی جھلیاں گرائی جاتی ہیں کہ عقائد کی پوری عمارت خاکستر ہو جاتی ہے اور ایمان یا اسلام برائے نام رہ جاتا ہے۔ ایسے تعلیمی اداروں میں پڑھنے والوں کے بارے میں حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی قدس سرہ کا ارشاد ہے کہ نکاح کے وقت ان کی عقائد کی تفتیش بھی کی جائے اس لئے کہ ان میں سے بیشتر کے عقائد کفر کی حد تک پہنچے ہوئے ہوتے ہیں۔

مولانا عبد الماجد دریا بادی مرحوم نے کسی جگہ لکھا ہے کہ میں جب کالج میں پڑھتا تھا تو آنحضرت ﷺ کو دنیا کے دوسرے لیڈروں کی طرح ایک لیڈر سمجھتا تھا، اگر مجھے فراغت کے بعد اہل حق کی صحبت و رہنمائی میسر نہ آتی اور میرا خاتمہ اسی عقیدے پر ہوتا تو میری موت کفر پر آتی۔ اس لئے ظاہر ہے کہ ایک پیغمبر کو لیڈر سمجھنے والا مسلمان نہیں ہو سکتا۔ مزید لکھا کہ میں کیا، سکول و کالج میں پڑھنے والوں کی اکثریت اسی طرح کے کفریہ عقائد میں مبتلا ہوتی ہے۔

اس لئے تمام اہل اسلام کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے بچوں کے عقائد کی تصحیح کے لئے کتاب و سنت کا ضروری علم اور اہل حق کی مجالست و مصاحبت اختیار کریں۔

برادر محترم حضرت مولانا مفتی محمد طاہر مسعود صاحب زید مجدہم کی تالیف ”عقائد اہل السنۃ والجماعۃ“ عقائد اسلامیہ کو جاننے کے لئے نہایت موزوں و مناسب ہے، جس میں نہ صرف اہل اسلام، اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد لکھے گئے ہیں بلکہ وسط دھاتین الاشیاء کے قاعدے کے تحت، دیگر مذاہب باطلہ و فرق ضالہ کے عقائد بھی باحوالہ درج کئے گئے ہیں۔ یہ تالیف نہ صرف سکول و کالج کے طلبہ و طالبات بلکہ دینی مدارس کے طلبہ و طالبات اور عوام کے لئے بھی نہایت مفید اور قابل مطالعہ ہے۔ اللہ تعالیٰ محترم مفتی صاحب کی اس تالیف کو قبولیت خاصہ اور مقبولیت عامہ نصیب فرمائیں۔ آمین یا رب العالمین!

والسلام



محمد حنیف جالندھری

ناظم اعلیٰ وفاق المدارس العربیہ پاکستان

مہتمم جامعہ خیر المدارس ملتان

۱۳/۱۳۶۸ھ / ۲۲ مارچ ۲۰۰۷ء

رائے گرامی

محقق العصر، ترجمان الہل السنۃ، حضرت مولانا محمد ابوبکر صاحب غازی پوری مدظلہ
مدیر دو مائے زمزم، غازی پور، یو پی، انڈیا



بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت مولانا مفتی محمد طاہر مسعود صاحب شیخ الحدیث و مہتمم جامعہ مفتاح العلوم، سرگودھا، پاکستان کی تالیف کردہ کتاب مفتاح الہل السنۃ والجماعۃ کا جسے جت مطالعہ کیا بغیر ست پر تفصیلی نظر ڈالی، بلاشبہ یہ اپنے موضوع پر بڑی جامع کتاب ہے۔ اکابر علمائے دیوبند کی تقاریر پر اس کتاب کو موقوف بہ بنادیا ہے، اللہ تعالیٰ اس کتاب کا فیض عام کرے۔ زبان و بیان سادہ، عام فہم اور مدلل ہے، کم استعدا و طلبہ اور عوام بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکتے ہیں۔

تقدیر

محمد ابوبکر صاحب غازی پوری

۲۰۰۷

۲۰۰۷

محمد ابوبکر غازی پوری

۲۰۰۷

رائے گرامی

امام اہل السنۃ شیخ الحدیث حضرت مولانا سر فراز خان صاحب صفدر علی قلمی

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم۔ اما بعد:

قرآنی تعلیمات کی روشنی میں انسان کا مقصد تخلیق معرفت الہیہ ہے۔ اور معرفت الہیہ تک رسائی عقائد و افکار کی صحت کے بغیر ممکن نہیں۔ عقائد و افکار کی صحت ہی معرفت الہیہ تک رسائی کے لئے بنیادی حیثیت رکھتی ہے اور اسی پر اعمال صالحہ کی قبولیت کا مدار ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے، **فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخْفَىٰ أَلَيْسَ بِهِ**۔ بحالت ایمان عمل صالح کرنے والے کی کوشش کی عند اللہ ناقدری نہ ہوگی اور ایمان نام ہی عقائد و افکار کی صحت کا ہے۔

اسلامی تاریخ کے اندر عقائد اسلامیہ پر تین طرف سے یلغار ہوئی۔ پہلی یلغار مذاہب سماویہ (یہود و نصاریٰ) کی طرف سے تھی، جن کے جملہ اعتراضات و اشکالات کا جواب خدا تعالیٰ قرآن حکیم میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فرامین میں دے چکے تھے، جن کی صداقت سے متاثر ہو کر یہود و نصاریٰ کے بیشتر اصحاب علم و دولت ایمان سے سرفراز ہو چکے تھے۔ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ جیسے علماء یہود و نصاریٰ کا قبول اسلام اس حقیقت کی واضح دہین شہادت ہے۔

عقائد اسلامیہ پر دوسری یلغار یونانی فلسفہ کی طرف سے ہوئی جس نے انسانی قلوب و اذہان کو عقلی بحثوں میں الجھا کر رکھ دیا۔ اور اس طرح اسلامی عقائد کو مجروح کرنے کی کوششیں شروع کر دیں۔ حضرت امام ابو الحسن علی اشعری، حضرت امام ابو منصور ماتریدی، حضرت امام فخر الدین رازی اور حضرت امام ابو حامد محمد الغزالی رحمہم اللہ تعالیٰ جیسے اسلاف امت نے اس خونی ک یلغار کو روکا، اور اسی طرز میں ان کا مقابلہ کرتے ہوئے اسلامی عقائد کا تحفظ کیا۔

اسلامی عقائد پر تیسری یلغار اسلام کے اندر پیدا ہونے والے ان باطل گروہوں کی طرف سے تھی جنہوں نے بعض منصوص عقائد کی خوش ساختہ تعبیر و تشریح کر کے ان کی روح اور

مقصد کو فنا کرنے کی کوشش کی۔ چونکہ ان باطل گروہوں کی نشاندہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زبان نبوت سے فرما چکے تھے اور خبر دے چکے تھے کہ میری امت کے اندر ۳ فرقے پیدا ہوں گے۔ کلہم فی النار الاملة واحدة۔ سارے جہنمی ہوں گے صرف ایک ان میں ناجی اور حقیقی ہوگا۔ اور ناجی فرقہ کا نام آپؐ نے اہل السنۃ والجماعۃ بتایا۔ (السلل والنحل بعدامہ عبد الکرم شہرستانی، جلد ۱، ص ۴۰)۔

اس فرمان نبویؐ کی روشنی میں اسلاف امت نے ان باطل گروہوں کے مقابلہ میں اہل السنۃ والجماعۃ کے اسی نام و عنوان کو اختیار کیا، اور اسی نام و عنوان سے ان کے افکار باطلہ کا رد کیا۔ اسی عنوان سے اہل حق کے عقائد و نظریات مرتب کئے گئے اور ہر دور کے تقاضوں کے مطابق مختلف زبانوں اور زمانوں میں ان پر کتابیں تالیف کر کے ان کی حفاظت کا انتظام کیا گیا۔

برصغیر پاک و ہند کے اندر گزشتہ چار صدیوں میں بیشمار فتنوں نے جنم لیا۔ اہل اسلام کے اندر جاہلی و خود غرض مذہبی حیثیتوں کی وجہ سے شرک و بدعت کو فروغ ملا۔ قبر پرستی کا زحمان پیدا ہوا۔ ان گنت غیر شرعی رسومات نے جنم لیا اور فکری بدعتیں لگنے لگیں۔ مسلمانوں کی وحدت و قوت کو پار و پارہ کر کے رکھ دیا۔ ختم نبوت، حجیت حدیث، حجیت سنت، حجیت تقلید، حقانیت معجزات و کرامات، عقلمیت صحابہ و اہل بیت اور عصمت انبیاء کرام جیسے مخصوص و اہمائی عقائد سے انکار کر کے گمراہی کی فنی راہیں کھولی گئیں۔

ان حالات میں امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ، حکیم الہند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور سراج الہند حضرت امام شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہم بزرگان امت نے تمام تر صعوبتیں برداشت کر کے اہل السنۃ والجماعۃ کے متواتر و متوارث عنوان اور عقائد کی حفاظت کا فریضہ سر انجام دیا۔ اور ان کے بعد ان کے حقیقی علمی و روحانی ورثاء کا برہمن دیوبند نے یہ ذمہ داری کما حقہ نبھائی، اور ان کی جدوجہد کے اسی پیلوں نے انہیں دیکر تمام گروہوں سے ممتاز رکھا۔ بلا مثال اس دور میں اہل السنۃ والجماعۃ کے متواتر و متوارث عقائد و نظریات کی حفاظت کے لئے بزرگان دیوبند کی نظیر و مثال تلاش کرنا مشکل و محال ہے۔ انہوں نے اپنی تمام تر ذہنی و فکری اور علمی و عقلی صلاحیتیں اس جدوجہد میں صرف کر دیں کہ اہل السنۃ والجماعۃ کے متواتر و متوارث عقائد و افکار میں کسی قسم کا کوئی تغیر و تبدل رونما نہ ہونے پائے۔ حتیٰ کہ اگر اس جدوجہد میں ان کے بعض اپنے بھی ان کی راہ میں حائل ہوئے تو

انہوں نے ان اپنوں کو بھی اپنی صفوں سے علیحدہ کرنے اور خود سے الگ کرنے میں کوئی ہچکچاہٹ محسوس نہ کی۔ جس کی متعدد مثالیں موجود ہیں۔

اسلاف دیوبند کی اسی مخلصانہ، دیانتدارانہ اور ذمہ دارانہ جدوجہد کا نتیجہ ہے کہ آج ہم پورے یقین و وثوق کے ساتھ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ ہمارے پاس بحمد اللہ تعالیٰ عقائد اہل سنت بعینہ اسی حالت میں اور اسی تعبیر و تشریح کے ساتھ موجود ہیں، جس حالت اور جس تعبیر و تشریح کے ساتھ قرن اول اور قرن ثانی کے مسلمانوں کے پاس موجود تھے۔ اور بزرگان دیوبند کے علمی و روحانی وارث تا قیامت ان شاء اللہ العزیز عقائد اہل سنت کی حفاظت کا یہ فریضہ سرانجام دیتے رہیں گے۔

خدا تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے حضرت مولانا مفتی محمد طاہر مسعود صاحب زید مجدد ہم شیخ الحدیث و مجتہم جاسع مفتاح العلوم، سرگودھا کو، کہ انہوں نے اپنے اسلاف کی اس روایت کو زندہ رکھتے ہوئے زیر تقریظ کتاب "عقائد اہل السنۃ والجماعۃ" تالیف فرمائی۔ اصلاح عقائد کے لئے ان کی یہ بے نظیر کاوش فکر اسلاف کی حقیقی ترجمان ہے اور اس میں ان کا طرز بیان عوام و خواص دونوں کے لئے یکساں مفید ہے۔ اس میں عقائد کی بحث سے قبل ایمانیات، کفر اور شرک پر جو دلیل اور مفید بحث کی گئی ہے اس سے قاری کے لئے عقائد کی اہمیت اور ان سے انکار و انحراف کے نتائج اخذ کرنا بہت آسان ہو جاتا ہے اور مقصد تک پہنچی رسائی مشکل نہیں رہتی۔ اس کے علاوہ اسلام کے مقابل مذاہب (یسود و نصاریٰ اور ہنود و مجوس و قادیانی وغیرہ) اور اہل السنۃ والجماعۃ سے متصادم گروہوں (روافض و خوارج، معتزلہ، جبریہ، قدریہ، کامیہ، آغا خانی، ذکری وغیرہ) پر بھی مختصر مگر ضروری بحث کی گئی ہے تاکہ اسلامی عقائد کے ساتھ ساتھ ان باطل مذاہب اور فرقوں کی حقیقت بھی قاری پر اچھی طرح واضح ہو جائے۔ اس کتاب کی سب سے نمایاں خوبی یہ ہے کہ کتاب کے اندر مذکور و منقول عقائد کا اصل مآخذ پورے متن کے ساتھ حاشیہ میں دے دیا گیا ہے، تاکہ اصحابِ علم و ذوق کے لئے اصل کتب و مآخذ کی طرف مراجعت آسان ہو۔

عصر حاضر کی ضرورت اور تقاضوں کے مطابق اہل حق کے لئے یہ ایک نادر و نایاب تحفہ ہے۔ اربابِ مدارس کو یہ نصاب میں شامل کرنی چاہئے اور ملک کے اندر فہم قرآن و سنت کے عنوان اور حوالہ سے اصلاحی و تربیتی کورسز منعقد کرنے والے اداروں کو بھی چاہئے کہ وہ اس کتاب کو اپنے کورسز میں شامل کریں۔ خدا تعالیٰ حضرت مفتی محمد طاہر مسعود صاحب زید مجدد ہم کی اس

خالص دینی کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے اور اسے خالق کی عمومی ہدایت و نجات کا ذریعہ بنائے۔ آمین یا رب العالمین بجاہ النبی الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عبدالحمید خان بشیر

امیر پاکستان شریعت کونسل پنجاب

شیخ مکرم سیدی و سندی و مرشدی و مولائی حضرت والد محترم، امام اہل سنت مولانا محمد سرفراز خان صدور مدظلہ نے مکمل کتاب سماعت فرمائی اور تاجپوش اس پر ان کی طرف سے تقریر لکھنے کا حکم فرمایا۔ ان کے حکم کی تعمیل میں مذکورہ چند سطور تحریر کیں۔ اس پوری تحریر کو سن کر حضرت شیخ مدظلہ نے اس پر دستخط فرمائے۔

بندہ عاجز و ضعیف و کمزور اور بیمار ہے، اس تحریر کی پوری پوری تائید کرتا ہے۔

ڈاکٹر السزادہ محمد سعید سرفراز

۲۵-۱۲-۲۰۰۸

یوم الاحد ۱۲ ذی الحجہ ۱۴۲۹ھ

ابوالزادہ محمد سرفراز

یوم الاحد ۱۲ ذی الحجہ ۱۴۲۹ھ / ۱۵ دسمبر ۲۰۰۸ء

رائے گرامی

مفکر اسلام، جامع الہامین حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم

شیخ الحدیث و نائب صدر جامعہ دارالعلوم کراچی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى

اما بعد: برادر عزیز و گرامی قدر جناب مولانا مفتی طاہر مسعود صاحب زید مجدہم کی تالیف لطیف "عقائد اہل السنۃ والجماعۃ" نظر سے گزری۔ پوری کتاب پڑھنے کی قوت نہ ملتی، لیکن معتد بہ حصہ دیکھنے کی سعادت حاصل ہوئی، اور یہ دیکھ کر مسرت ہوئی کہ بفضلہ تعالیٰ مؤلف موصوف نے بڑی محنت اور استیعاب کے ساتھ اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد مستند کتب کے حوالوں سے جمع فرمائے ہیں۔ آج، جبکہ طرح طرح کے نظریات لوگوں میں پھیل گئے ہیں، ان تمام مسائل کو جمع کرنا ایک اہم ضرورت تھی، جسے اس کتاب نے بڑی حد تک پورا کیا ہے۔ خاص طور سے دینی مدارس کے طلبہ کے لئے یہ کتاب ان شاء اللہ نافع ثابت ہوگی۔ اللہ تعالیٰ مؤلف کو اس کی بہترین جزا دینا و آخرت میں عطا فرمائیں۔ آمین ثم آمین

البتہ یہ بات اس کتاب کے مطالعے کے دوران پیش نظر رہنی چاہئے کہ عقائد کے مختلف درجات ہیں۔ بعض عقائد ایسے ہیں جن کا انکار موجب کفر ہوتا ہے، بعض کے انکار سے چاہے کافرتی نہ ہو، مگر گمراہی ضرور ہوتی ہے، اور بعض کا انکار محض غلطی ہے۔ اس کتاب میں چونکہ تمام عقائد کا استحصاء مقصود ہے، اس لئے تمام عقائد کو بیان کیا گیا ہے۔ نیز بعض ایسی باتیں بھی اس میں آگئی ہیں جن کا تعلق عقیدے سے زیادہ واقعات سے ہے، مثلاً جنات کی عمروں کا لہنا ہوتا یا شرقی و مشرق میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں مینار کی تعمیر وغیرہ۔

ان امور کو مد نظر رکھتے ہوئے، ان شاء اللہ اس کتاب کا مطالعہ یا تدبیریں مفید ہوگی۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب کے نفع کو عام اور تمام فرمائیں۔ آمین ثم آمین

جمعہ

محمد تقی عثمانی عفی عنہ

دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳

دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳

رائے گرامی

محقق العصر شیخ الحدیث حضرت مولانا ذاکر عبد الرزاق اسکندر صاحب مدظلہم
نائب صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

Jamia-ul-Uloom-ul-Islamiyyah

Allama Muhammad Younsi Hanafi Town
Karachi, Pakistan



جامعہ اہل السنۃ والجماعۃ

مفتی اعظم پاکستان
کراچی

Ref. No. _____

Date. _____

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمين و الصلوة والسلام على رسوله الامين
”عقائد اہل السنۃ والجماعۃ“ نام کے اس مجموعہ کو ہمارے ادارہ کے رفیق، ماہنامہ بینات
کے مدیر اور ہمارے شیخ حضرت اقدس عظیم العصر مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ کے نام
خاص مولانا سعید احمد جلال پوری نے اول تا آخر مطالعہ کر کے اس پر اطمینان کا اظہار کیا ہے۔
میں ان پر اعتماد کرتے ہوئے ان کی تحریر سے حرف بحرف متفق ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ
اللہ تعالیٰ مولانا مفتی طاہر مسعود سلمہ ربہ کی اس تصنیف کو خواص و عوام کے لئے مفید بنائے اور اپنی
بارگاہ عالی میں شرف باریابی نصیب فرمائے۔ بلاشبہ اس پر فتنہ دور میں ضرورت تھی کہ عام فہم اور
سادہ اردو زبان میں مسلمانوں اور نئی نسل کی ہدایت و راہنمائی کا انتظام کیا جائے اور امت کو
ضلال و گمراہی سے بچایا جائے۔

میں امید کرتا ہوں کہ یہ کتاب اس مقصد کے لئے مفید سے مفید تر ثابت ہوگی۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین

عبد الرزاق اسکندر

(حضرت مولانا) عبد الرزاق اسکندر

مدیر جامعہ علوم اسلامیہ، بنوری ٹاؤن، کراچی

رائے گرامی

نامور محقق و ادیب، فاضل جلیل حضرت مولانا سعید احمد صاحب جلالپوری مدظلہ
مدیر ماہنامہ بینات کراچی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

بلاشبہ دور حاضر شرور و فتن کا دور ہے، چنانچہ ہر روز ایک نیا فتنہ وجود میں آتا ہے اور ہر فتنہ پہلے سے زیادہ خطرناک اور مہیب ہوتا ہے، جبکہ ان کی رفتار و دھار گونے پر تھق کے گرنے والے انسانوں سے زیادہ تیز اور ان کی ظلمت شب و بھور کی تاریکی سے بڑھ کر ہے۔

اس لئے کہ ارشادات نبوت کی روشنی میں قرب قیامت کے فتنوں میں سے ہر فتنہ اس قدر ہوش نہا ہوگا کہ ہر فتنہ کی آمد پر مسلمان سمجھے گا کہ یہ پہلے سے جوہ کرے اور یہ مجھے ہلاک کر دے گا، پھر دوسرا اور تیسرا فتنہ آئے گا تو اس کو ہر وقت یہی خطرہ اور اندیشہ لگا رہے گا کہ یہ اسے چاہے ہر باد کر دے گا۔ اس لئے جو شخص چاہتا ہو کہ اسے دو فتنے سے نجات ملے اور جنت میں داخل ہو، تو اس کو اس حالت میں موت آنی چاہئے کہ وہ اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو۔

یوں تو ہر باطل پرست اپنے معتقدات کو باعث فوز و فلاح اور ذریعہ نجات جانتا ہے، سوال یہ ہے کہ کن عقائد و نظریات پر نجات آخرت کا مدار ہے؟ اس سلسلہ میں نبی امی ﷺ کی یہ ہدایت پوری پوری ہماری رہنمائی کرتی ہے کہ ”عنا انا علیہ واصحابی“ جس طریق پر میں ہوں اور میرے صحابہ کرام میں.... باعث نجات ہے

اس لئے ضرورت تھی کہ اردو زبان میں اس شاہراہ ہدایت کے خدو خال متعین کئے جائیں، اس کے خطوط کی نشاندہی کی جائے اور چاہے مستقیم سے بہت کرفضالت و گمراہی کی پگڈنڈیوں، آئندہ ضلالت کی حقیقت حال اور ان کے نام نہاد ادیان و مذاہب کی رہنمائی کی جائے۔

اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے خانقاہ کندیاں شریف کے سجادہ نشین، رشد و ہدایت کے امام،

خوارج، خوارج، حضرت مولانا خواجہ خان محمد دامت برکاتہم کو، جنہوں نے اپنی خصوصی توجہ سے صاحبزادہ گرامی جناب مولانا خلیل احمد صاحب سلمہ اور فاضل محقق مولانا مفتی طاہر مسعود شیخ الحدیث جامعہ مفتاح العلوم سرگودھا کو اس طرف متوجہ کیا اور مفتی صاحب موصوف نے کمال حزم و احتیاط اور گہری تحقیق سے یہ کتاب مرثب فرمائی۔ **فجزاھم اللہ احسن الجزاء**۔

اس کا خصوص و اختصاص یہ ہے کہ اسے نہایت عام فہم اور شستہ اردو زبان میں مدون کیا گیا ہے، اور کوئی بات بھی بلا حوالہ نہیں، بلکہ ہر اسلامی عقیدہ کو قرآن و سنت و اجماع امت اور اکابر اسلاف کے علم و تحقیق کے حوالوں سے مبرہن کر کے ایک مستند عقیدہ کی کتاب بنا دیا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے قدیم و جدید فرقوں، ان کے بانیوں اور اسلام سے متصادم ان کے باطل نظریات و معتقدات کو بھی اسلاف امت کی تحقیقات و تصدیقات کی روشنی میں ذکر کیا ہے۔ راقم الحروف نے ہمیشہ از اوّل تا آخر اس مقدس صحیفہ کی حرف بحرف خواندگی کا شرف حاصل کیا ہے اس لئے میں بجا طور پر سمجھتا ہوں کہ یہ کتاب عام مسلمانوں، اسکول و کالج اور دینی مدارس کے طلبہ کے لئے ہے صد متعبد اور ان کے دین و عقیدہ کے تحفظ کے لئے تریاق کا کام دے گی۔ اگر وفاقی المدارس کے ادارہ بطل و مقدس کوہ فائق المدارس کے نصاب میں شامل فرمائیں تو ان شاء اللہ طلبہ و طالبات نہ صرف ذہنی اور قلبی انتشار سے محفوظ رہیں گے، بلکہ باطل پرستوں کے اغواء و اضلال سے بھی محفوظ رہیں گے اور ان کی صحیح اسلامی خطوط پر تربیت ہوگی۔

اللہ تعالیٰ مولانا مفتی طاہر مسعود صاحب زید علمہ کو اس گراں مایہ خدمت پر اپنی بارگاہ سے بیش از پیش جزائے خیر عطا فرمائے اور اس صحیفہ کو اپنی ہاد کماہ میں مرثب قبول و مٹا فرمائے کرامت اور نئی نسل کی ہدایت و راہنمائی کا ذریعہ بنائے، آمین۔

واللہ یقول الحق و هو یھدی السبیل

یکے از خدام حضرت لدھیانوی شہید رحمہ اللہ

سعید احمد جلال پوری

مدیر ماہنامہ بینات کراچی

۱۳ صفر ۱۴۲۸ھ

رائے گرامی

حکیم العصر، شیخ الحدیث حضرت مولانا عبد المجید صاحب لدھیانوی مدظلہم
شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ باب العلوم، کھرڈیکا

Abdul Majeed

Shaikh-ul-Islam & Rector of Madrasah
Central Islamic Board, London, U.K.
Author Saad Us-Salam, London

009342983

1975

009342983



009342983

عبد المجید

009342983

مکرم و محترم مولانا مفتی طاہر مسعود صاحب دامت برکاتہم العالیہ۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ!

اللہ تعالیٰ کی رحمت کاملہ سے امید رکھتا ہوں کہ آپ خیریت سے ہوں گے۔

آپ کی کتاب عقائد اہل السنۃ والجماعۃ کا مطالعہ کرنے کی توفیق ہوئی، واقعی نہایت مفید
مجموعہ ہے۔ کوئی بات قابل اصلاح نظر نہیں آئی۔

اللہ تعالیٰ قبولیت سے نوازے اور آپ کے لئے صدقہ جاریہ بنائے۔ کتاب کے
مندرجات پر مکمل اعتماد کا اظہار کرتا ہوں۔

مہر مجید

۱۴۲۸
۳۰ محرم الحرام
۱۹ خرداد

رائے گرامی

مفتی اسلام، شیخ الحدیث حضرت مولانا علامہ زاہد الراشدی صاحب مدظلہ
شیخ الحدیث مدرسہ لصرۃ العلوم، گوجرانوالہ

Jamia
Miftab-ul-Uloom Sargodha



جامعۃ مباح العلوم و التبحر

CHINA SATELLITE TV IN SARGODHA PAKISTAN

چونکہ سب سمارٹ فلان شیڈولنگ آفیشل

0302-2711111-2711112

نحمدہ تبارک و تعالیٰ و نصلیٰ و نسلم علیٰ رسولہ الکریم

و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین

حضرت مولانا مفتی طاہر مسعود صاحب کی تصنیف عقائد اسلامیہ کے حوالہ سے نظر سے گزری اور بہت خوشی ہوئی کہ آج کے حالات کو سامنے رکھتے ہوئے عام فہم انداز میں اسلامی عقائد کی تشریح کی ہے جو جدید تعلیم یافتہ حضرات بالخصوص سکولوں اور کالجوں کے طلبہ و طالبات کے لئے بطور خاص مفید ہے۔ اسلامی عقائد کے حوالہ سے ہر دور میں نئے نئے مسائل اور اشکالات جنم لیتے رہے ہیں اور اس دور کے علماء کرام نے ان مسائل اور اشکالات کی روشنی میں عقائد کی تعبیر و تشریح کی ہے۔ مولانا مفتی طاہر مسعود صاحب کی یہ کوشش بھی اسی جہد کی کڑی ہے، جس میں انہوں نے عقائد کی وضاحت کے ساتھ ساتھ ضروری دلائل کو بھی باحوالہ شامل کر دیا ہے، جس سے اس کی افادیت بڑھ گئی ہے۔ یہ آج کے دور کی اہم ضرورت کو پورا کرتی ہے۔

فجزاہم اللہ تعالیٰ احسن الجزاء

اللہ تعالیٰ ان کی اس کاوش کو زیادہ سے زیادہ لوگوں کے لئے استفادہ اور مصنف کے لئے

سعادت دارین کا ذریعہ بنائیں۔ آمین یا رب العالمین

محمد رفیع

المفتی زاہد الراشدی
نظر جامع مذاہب و تعلیم سرگودھا

مقدمہ

مفکر اسلام، حضرت العلامة
مولانا علامہ جسٹس ڈاکٹر خالد محمود صاحب مدظلہم پی۔ ایچ۔ ڈی لندن

دین اسلام میں عقائد کی اہمیت

دین اسلام میں عقائد و اعمال اور اخلاق و معاشرت خیالات اور ضروریات پر مبنی نہیں، یہ دین کی اپنی مستقل بنیادوں پر قائم ہیں۔ اعمال و اخلاق میں تو کہیں کہیں وسعت کی راہیں بھی کھلی ہیں لیکن عقائد میں صحیح بات صرف ایک ہی ہوتی ہے۔ یہ نہیں کہ دونوں طرف کے متوازی عقائد درست تسلیم کر لئے جائیں، عقائد ایسی گڑہیں ہیں جو ایک ہی جگہ لگتی ہیں اور ایک ہی جگہ نکلتی ہیں۔ عقائد کے اختلاف کو اصولی اختلاف کہا جاتا ہے اور اعمال کے اختلاف کو فرقی اختلاف کہتے ہیں۔ یہ بات اسلامی عقائد میں قطعی ہے کہ اللہ کے ہاں دین ایک ہی ہے اور وہ اسلام ہے، یہ نہیں ہو سکتا کہ دوسرے سب ادیان بھی اپنی اپنی جگہ صحیح ہوں اور وہ بھی اپنے نظریات پر چل کر آخرت میں نجات پالیں۔ نجات حضور ﷺ پر ایمان لائے بغیر کسی کی نہ ہو پائے گی۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو جب یمن بھیجا تو انہیں اہل کتاب کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے کہا۔ اگر وہ ادیان اپنی اپنی جگہ خود لائق نجات ہوتے تو انہیں دین اسلام کی دعوت دینے کی کیا ضرورت تھی۔

عن ابن عباسؓ أن رسول الله ﷺ بعث معاذاً إلى اليمن فقال
انك تأتي قومًا أهل الكتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله
وأن محمدًا رسول الله فإن هم أطاعوا لذلك فأعلم أن الله
فرض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة

(متفق عليه۔ مشکوٰۃ: ۱/۱۵۵)

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذؓ کو یمن کی طرف بھیجا تو انہیں فرمایا،
”تم اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو، انہیں اس بات کی دعوت دیں کہ وہ شہادت

دیں کہ ایک اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، اگر وہ یہ بات مان لیں تو انہیں بتلانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔“

امام طحاوی نے اپنے عقیدہ طحاویہ میں اسے یوں لکھا ہے:

وَدِينُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَاحِدٌ وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ.

یہ چوتھی صدی کی آواز آپ نے سن لی، اس وقت پوری قہر و اسلامی میں کسی نے اس سے کرا بھی اختلاف نہیں کیا، اب اگلی صدی میں حافظ ابن حزم (۴۳۳ھ) سے ملے۔

الاسلام دين واحد وكل دين سواه باطل. (المحلى: ۱/۱۰۴)

حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) نے اپنے دور میں اسے اس طرح پیش کیا:

من لم يقر باطنا وظاهرا ان الله لا يقبل دينا سوى الاسلام فليس

بمسلم. (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲/۴۶۳)

ترجمہ: جس نے دل سے اور زبان سے اس بات کا اقرار نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی دین ماسوائے اسلام لائق قبول نہیں، وہ (باوجود اقرار توحید و رسالت) مسلمان نہ مانا جائے گا۔

اس سے واضح ہوا کہ نظریہ وحدت ادیان کے قائلین باوجود اپنے دعویٰ اسلام کے خود مسلمان نہیں رہتے، آخر وہی نجات کے لئے رسالت محمدی کا اقرار ہر حال میں ضروری ہے۔

اب مسلمانوں میں پھیلنے والے اختلافات پر بھی ایک نظر کریں:

مسلمانوں میں عقائد کے اختلاف زمانہ تابعین میں پھوٹے اور معتزلہ، جہمیہ، قدریہ و جبریہ اور وہ افہام و خروج کی تحریکیں بڑے زور سے چلیں۔ صحابہ کرامؓ میں سے کوئی بھی ان میں سے کسی کے ساتھ نہیں گیا۔ صحابہؓ کے نقش قدم پر چلنے والے تابعین کھلائے، جو صحابہؓ کے نقش قدم پر نہ چلے وہ تابعین نہیں سمجھے جاسکتے۔ صحابہؓ کے نقش پا چھوڑنے والوں کو اہل بدعت کہا گیا ہے، صحابہؓ کی لائن پر چلنے والوں نے اہل السنۃ کا نام پایا اس زمانے میں کسی یہ دعویٰ نہ کرتے کہ اہل سنت ہیں اہل بدعت۔

امام ابن سیرین (۱۱۰ھ) کا یہ جملہ اس عہد کا اس طرح پتہ دیتا ہے:

فَيَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ السُّنَّةِ فَيُؤْخَذُ حَدِيثُهُمْ وَيَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ الْبِدْعَةِ فَلَا

یوخذ حدیثہم۔ (صحیح مسلم: ۱/۱۱۱)

ترجمہ: سوائے سنۃ روایۃ حدیث کو دیکھا جائے اور ان کی حدیث لے لی جائے

اور اہل بدعت راویوں کو پہچانا جائے اور ان کی روایت کردہ احادیث نہ لی جائیں۔

معلوم ہوا کہ ان دنوں اصحاب الحدیث اور روایۃ حدیث بطور فرقہ اہل سنت ہی کہلاتے تھے، اہل حدیث فقط ان کا ایک علی امتیاز تھا کہ یہ اس فن کے شیوار ہیں، بطور فرقہ یہ کسی گروہ کا نام نہ تھا، آج کا اہل حدیث فرقہ کہیں ان دنوں موجود نہ تھا۔ اہل السنۃ اور اہل بدعت ہی دو متقابل الفاظ ملتے تھے، ان دنوں اہل بدعت زیادہ تر بدعت فی العقائد کے مجرم تھے آج کے اہل بدعت، بدعت فی الاعمال سے پہچانے جاتے ہیں۔

یہ بات واضح ہے کہ اس پہلے دور میں اہل بدعت مختلف انواع میں سامنے آئے اور یہ سب مستقل فرقے بنے اور اہل السنۃ سب ایک ہی رہے۔ ان میں گو کئی فروعی اختلاف بھی رہے مگر عقائد میں یہ سب ایک ہی رہے اور انہوں نے اپنا صرف ایک ہی نام رکھا، یہ نام اہل السنۃ رہا، عقائد میں ان کی ایک ہی تعلیم تھی۔ حضور اکرم ﷺ نے بھی فرقہ بندی کی یہی پہچان بتائی تھی کہ وہ صحابہ کرامؓ کے ساتھ رہیں گے کسی دوسرے فرقہ کے ساتھ نہ جائیں گے۔ ”ما انا علیہ واصحابی“ سے ان کی پہچان بتادی گئی تھی۔

اہل سنت کے فروعی اختلاف میں گروہ بندی نہ تھی

مذہب رستے کو کہتے ہیں فرقے کو نہیں، سو مذاہب کا اختلاف کوئی فرقہ بندی نہ تھا، یہ سب نیک بخت مسلمان تھے اور چاروں ایک تھے۔ حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

وَمَعْلُومٌ أَنَّ أَهْلَ الْمَذَاهِبِ كَالْحَنْبَلِيَّةِ وَالْمَالِكِيَّةِ وَالشَّافِعِيَّةِ
وَالْحَنَبَلِيَّةِ دِينُهُمْ وَاحِدٌ وَكُلٌّ مِنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْهُمْ بِحَسَبِ
وَسْعَةِ كَانِ مَوْناً سَعِيداً بِاتِّفَاقِ الْمُسْلِمِينَ.

(فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲/۴۶۲)

ترجمہ: اور یہ بات اچھی طرح مانی جا چکی ہے کہ مذاہب اربعہ کے لوگ سب ایک ہی دین رکھتے ہیں (ان کا دین میں اختلاف نہیں ہے صرف بعض طرق عمل میں اختلاف ہے) ان میں وہ خفی ہوں، مالکی، شافعی ہوں یا حنبلی، جو بھی اللہ اور

اس کے رسول کی اطاعت حسب وسعت کرے گا وہ (خفی ہو یا شافعی) بالفاق امت مسلمہ اسے نیک بخت مومن سمجھا جائے گا۔

”امن اطاع اللہ ورسوله منهم“ کے الفاظ بتلاتے ہیں کہ آخر اربعہ کے پیر بھی دراصل اللہ اور رسول کے ہی پیرو ہیں، گو وہ روایات کی رو سے نہیں ان آئمہ مجتہدین کی پیروی کے واسطے سے اللہ اور اس کے رسول کی پیروی کرتے رہے ہیں۔ ان کا آئمہ کی پیروی کرنا، اماموں کو رسول کے مقابل لانا نہیں ہے، آئمہ مجتہدین کی پیروی سے حضور اکرم ﷺ کی پیروی تک پہنچتا ہے۔ امام ابن تیمیہ کے ہاں حنفیہ کرام بھی دراصل حضور ﷺ کے ہی پیرو ہیں (مجموعہ جدید کے جلد بیسٹ انٹیم حضور اکرم ﷺ کا پیرو نہیں مانتے، امام ابوحنیفہ کا پیرو کہتے ہیں)۔

حدیث کے معنی مراد کے گرد فقہاء کرام و فقا کا پیرو دیتے رہے، عقائد اسلام کا متکلمین نے پوری ہمت سے پہرہ دیا، یہ متکلمین محدثین کے خلاف نہ تھے۔ یہ حضرات متکلمین معتزلہ کا رد انہیں کے ہتھیاروں سے کرتے تھے۔ ان کا اپنا موقف امام ابن تیمیہ کے قول کے مطابق قرآن و سنت کی نصرت ہی ہوتا تھا۔ یہ لوگوں کو قرآن و سنت سے دور رکھنے والے لوگ نہ تھے۔ سب یہ کرام کی لائن کے تحفظ میں متکلمین نے قرآن کا پہرہ دیا اور فقہاء نے ان کی لائن کے تحفظ میں احادیث و آثار کا پہرہ دیا اور جس طرح خود حدیث پر مستقل کتابیں لکھی گئیں، عقائد پر بھی مستقل کتابیں لکھی گئیں، یہاں تک کہ عقیدہ تعلیمات اسلام کا ایک مستقل موضوع بن گیا۔

حضرت امام ابوحنیفہ (۱۵۰ھ) نے عقائد اسلام کے تحفظ میں پہل کی اور فقہ اکبر لکھی، عملی فقدان کے نزدیک خدا مقرر ہی۔ آپ نے اپنی اس علمی دستاویز کا نام فقہ اکبر رکھا۔ عقائد ان کے ہاں وقت کا بڑا موضوع تھا، اور اس کے لئے نہایت سنگار و زرابوں سے گزرتا رہتا ہے، اہل السنۃ کے بالمقابل ایک فتنہ نہیں کئی فتنے عراق میں سر اٹھائے ہوئے تھے۔

گو خیر والہ کے مولانا محمد اسماعیل سطلی اس بزرگ صورت حال کا اس طرح نقشہ کھینچتے ہیں۔

”جس قدر میں سنگار تھی اسی قدر وہاں اعتقادی اور عملی اصلاح کے لئے ایک اپنی مرد کی ضرورت تھی، جس کے علم و عقل کی پہنیاں اس سرزمین کے مفسد کو سمیٹ لیں۔ میری ناقص رائے میں یہ پہلی شخصیت امام ابوحنیفہؒ تھے جن کی فقہی موفکائیوں نے اعتزال اور جہم کے ساتھ رفض و تشیع کو بھی درملہ حیرت میں ڈال دیا۔“ اللهم ارحمه واجعل الجنة الفردوس ماواه (فتاویٰ سلفیہ/۱۳۱)

پھر امام طحاوی (۳۲۱ھ) نے عقیدہ طحاویہ میں اہل السنۃ عقائد کی ایک پوری تصویر لی، عقیدہ طحاویہ اس وقت دنیا کی تمام اہم درس گاہوں میں بڑی شرح سے پڑھایا جاتا ہے اور اس کی ان بڑے بڑے علماء نے شرحیں لکھیں جن کا اپنا نام اور کام اس قابل ہوا کہ ان پر مستقل کتابیں لکھی گئیں۔

پھر امام ابوالحسن الاشعری (۳۶۴ھ)، امام ابوالمنصور الماتریدی (۳۳۳ھ)، قاضی ابو بکر باقلانی (۴۰۴ھ)، امام ابوالمنصور عبد القادر (۴۳۹ھ)، علامہ ابوالفکھر السالمی اور علامہ نسفی رحمہم اللہ نے اس پلیٹ فارم پر کام کیا۔ علامہ مفتاح زانی نے شرح عقائد لکھی۔ اسلام کی بارہ صدیوں میں تمام اہل السنۃ اپنے عقائد میں ایک ہی رہے اور اختلاف فی الفروع سے ان میں کوئی فرقہ بندی نہ ہوئی۔ عقائد نسفی اور شرح عقائد نسفی کے موافقین حنفی اور شافعی دو علیحدہ علیحدہ مذہب کے تھے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۴ھ) نے اپنے دور میں عقائد اسلام پر فارسی میں تکمیل الایمان لکھی۔ اس کا اردو ترجمہ تکمیل الاذیان کے نام سے چھپ چکا ہے۔

آرہ میں عقائد اسلام پر مستقل کتابیں لکھنے میں شیخ ابو محمد عبدالحق تھانی اور شیخ الحدیث والنفیر مولانا محمد ادریس کاندھلوی نے سبقت کی اور ان کی گراں قدر تالیفات آج بھی تشنگان علوم دین کو سیراب کر رہی ہیں۔ تاہم ان کتابوں میں بدعات فی الفروع پر کوئی زیادہ بحث نہیں ملتی۔ ولقد جاء فی المثل السائر کم ترک الاول للاخر۔

اس دور میں یہ خدمت اسلام مفتی محمد طاہر مسعود صاحب کے مقدر میں لکھی تھی اور الحمد للہ کہ انہوں نے عقیدہ اسلام کو اس دور کے تقاضوں کے مطابق لکھ کر بدعت فی الاعمال کے بحر میں پر بھی جہت تمام کر دی ہے۔ پرانی مثل پٹی آرہی ہے کہ پہلے لوگ کتنی ہی باتیں پچھلوں کے لئے چھوڑ گئے۔ فشکر اللہ سبعہم۔

اگرچہ انگریزوں کے ہندوستان آنے پر اہل السنۃ کی تقسیم کی خدمت مولانا فضل رسول بدایونی (۱۳۲۱ھ) کے سپرد ہوئی، پھر بھی ان میں عقائد کا کوئی اختلاف راہ نہ پاسکا۔ یہ فقہ کا بھی کوئی اختلاف سامنے نہ لاس کے، دونوں حلقے اپنے آپ کو امام ابو حنیفہ کا مقلد کہتے رہے۔ اب بھی صرف چند رسوم کا اختلاف ہے جس سے یہ دونوں حلقے پہچانے جاتے ہیں، انہیں حقیقی فرقہ بندی کا رنگ دینے کے لئے بس ان کے پاس چند اخراجات ہی رہ گئے۔ اور صرف متضام عبارات کے ہیر پھیر سے ان میں اختلاف عقائد کا دعویٰ پرورش پاتا رہا، یہاں تک کہ عوام سمجھنے لگے کہ یہ واقعی دو فرقے ہیں، حالانکہ یہ اصولاً دو فرقے نہ تھے۔ جب یہ جھوٹے الزامات پڑھے گئے لوگوں کے سامنے ثابت نہ ہو

پائے تو انہوں نے عوام کو اپنے ساتھ رکھنے کے لئے نماز، اذان اور جنازہ کے گرد اپنی بدعات کے کانٹے بکھیرے کہ شاید ان سے ان دونوں حقیقی اختلاف کی دیوار کھڑی کی جاسکے۔

جناب یحکرم شاہ صاحب بھیروی دونوں حلقوں کو اہل السنۃ تسلیم کرتے ہیں اور ان کے اس اختلاف پر یوں اظہار افسوس کرتے ہیں:

”اس باہمی داخل انتشار کا سب سے المناک پہلو اہل السنۃ والجماعۃ کا آپس میں اختلاف ہے جس نے انہیں دو گروہوں میں بانٹ دیا ہے۔ دین کے اصولی مسائل میں دونوں متفق ہیں، اللہ تعالیٰ کی توحید ذاتی و صفاتی میں، حضور اکرم ﷺ کی رسالت اور ختم نبوت، قرآن کریم کی محفوظیت، قیامت اور دیگر ضروریات دین میں کلی موافقت ہے۔“ (ضیاء القرآن: ۴/۱)

جن علماء نے ان ضد اختلاف میں قائم کی گئی چند رسموں کو حق و باطل کا نام دیا ان میں کجرات کے مفتی احمد یار خان، داکٹر ذہ کے مولوی قلام علی اور اچھرہ کے مولانا محمد سرسرفراز نظر آتے ہیں۔ اول الذکر نے جاء الحق لکھ کر اپنے اس رسمی اختلاف کو حق و باطل کا نام دیا اور مولانا اچھرہ وی نے مقیاس حقیقت لکھ کر علمائے دیوبند کو حقیقت سے ہٹے ہوئے پیش کیا اور اپنے ان رسمی اختلافات سے اہل السنۃ کی اس باہمی تفریق کو اور استحکام دیا۔ حکومت برطانیہ یہی چاہتی تھی کہ اختلافات پیدا کرو اور اپنی حکومت کو استحکام دو، اس غیر ملکی کوشش اور لغو اختلاف کی ظاہری قوت کون لوگ تھے؟ یہ اس کے بیان کا موقع نہیں۔ بعض علماء احناف نے ”جاء الحق“ اور ”مقیاس حقیقت“ کے رد میں کتابیں لکھیں اور جموں نے الزامات کا بڑی تفصیل سے رد کیا۔ تاہم اہل بدعت کا پرنا لہ اسی طرح بہتا رہا اور اہل السنۃ اور اہل بدعت کے یہ دو حلقے پھر سے ایک نہ ہو سکے۔ فلیک علی الاسلام من کان باکیا۔

اہل بدعت کی ان سیہ کاریوں اور الزام تراشیوں سے ان پڑھ دیہاتیوں کی ایک بڑی تعداد پلاؤ زرد اور حلوہ و چوڑی میں مجذوب رہی۔ پھر جب پسماندہ علاقوں میں بھی دینی تعلیم نے کچھ فروغ پایا تو یہ بیانی حلقوں میں بھی بہت سے لوگ ان اختلافات کو سمجھنے لگے اور اب وقت آ گیا ہے کہ مکمل کر عقائد اہل السنۃ کی تفصیل و تشریح کی جائے، ہو سکتا ہے کہ اہل السنۃ میں کھڑی کی گئی جموں نے الزامات کی دیواریں پھر سے پیوست نہ ہو جائیں۔

ان حالات میں ضرورت تھی کہ اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد پر ایک واضح اور آسان

ہر ایہ میں ایک نئی جامع کتاب لکھی جائے جو سب کی سب اہل السنۃ والجماعۃ کے سلف صالحین اور متفق علیہم بزرگوں کی عبارات سے ماخوذ ہو اور سلف صالحین کے یہ عبارات متن میں نہیں بلکہ حاشیہ میں دی جائیں تاکہ جو لوگ ان اختلاف کی گہرائی میں نہیں جانا چاہتے وہ اہل السنۃ کے بنیادی عقائد ایک عام فہم پر آئے میں متن کتاب سے آسانی سے لے سکیں۔ ہو سکتا ہے کہ اس طرح وہ چھڑے بھائی پھر سے مل بیٹھیں اور سب اہل السنۃ والجماعۃ بدعت فی العقائد کے بحر میں کے سامنے ایک سیسہ پلائی دیوار بن سکیں۔

من کما نفعہ کما سازخن بہانہ الیست

سوئے قطار کے کشم ناقد بے زمام را

الحمد للہ کہ مولانا مفتی محمد طاہر مسعود شیخ الحدیث جامعہ مفتاح العلوم سرگودھا نے اس کتاب کی کوپوری کامیابی سے عبور کر لیا ہے۔ قارئین کرام مولانا موصوف کی اس کتاب کی اگر فہرست ہی دیکھ لیں تو ان اختلافات میں زیر بحث آئے جملہ عناوین ان کے سامنے ان اختلافات کے جملہ تار و پود بکھیر کر رکھ دیں گے۔

یہ کتاب اس لائق ہے کہ اسے مدارس عربیہ کے درس میں قرار واقعی جگہ دی جائے۔ عصری تقاضوں کے پیش نظر ان شاء اللہ العزیز یہ شرح عقائد منشی سے بھی زیادہ مفید ہوگی، گو الفضل للمتقدم اپنی جگہ حقیقت ہے۔

راقم الحروف نے اس کتاب کو متعدد مقامات سے دیکھا ہے اور حسیا کہ اس کی فہرست نے اسے دیکھنے کا شوق سے دیا تھا اسے اس سے بڑھ کر پایا۔ حق تعالیٰ مؤلف موصوف کی اس علمی خدمت کو قبول فرمائے اور اس دور جدید میں پیدا کئے گئے اس فرضی اور رسمی اختلاف کو پھر سے ہم سے اٹھا لے۔

کون کہتا ہے کہ ہم تم میں جدائی ہوگی

یہ ہوا کی کسی دشمن نے اڑائی ہوگی

والسلام خیر الختام

خالہ محبتہ منارہ سطر

ڈاکٹر سید مسدق احمد بی بی

سالی ملکہ قیسنہ

ایمانیات

۱۔ ایمان کا لغوی معنی ہے، امن دینا، اعتماد کرنا، کسی کو بے خوف کرنا، کسی کو سچا سمجھ کر اس کی بات پر یقین کرنا وغیرہ۔ ایمان کا اصطلاحی اور شرعی معنی ہے، نبی کریم ﷺ سے دین کی جو بات قطعی طور پر ثابت ہے، اسے دل و جان سے تسلیم کرنا۔ (۱)

۲۔۔۔۔۔ ان تمام چیزوں کو جو نبی کریم ﷺ سے قطعیت کے ساتھ ثابت ہیں، ضروریات دین کہا جاتا ہے۔ مومن بننے کے لئے ان تمام ضروریات دین پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ضروریات دین میں سے کسی ایک کے انکار سے آدمی دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔

۳۔۔۔۔۔ ضروریات دین بہت ساری ہیں، مثلاً اللہ کی توحید اور اس کی صفات پر ایمان لانا، فرشتوں پر ایمان لانا، آسمانی کتابوں پر ایمان لانا، اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے رسولوں پر ایمان لانا، قیامت پر ایمان لانا، تقدیر پر ایمان لانا، موت کے بعد زندہ اٹھائے جانے پر ایمان لانا، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد وغیرہ ارکان اسلام کی فرضیت کا قائل ہونا، سود خور، مہجرت اور قربا نفس اسلام کی عدم ادائیگی کی حرمت کا قائل ہونا وغیرہ۔ (۲)

۱۔ الايمان: التصديق - التهذيب: وأما الايمان فهو مصدر آمن بضم الهمزة، فهو مؤمن - وانفق اهل العلم من اللغويين وغيرهم أن الايمان معناه التصديق - (لسان العرب: ۱۳/۲۷)، يقول ابن تيمية رحمه الله تعالى: أن الايمان تصديق السامع للمحاطب والتفكير بما سمعه معتقداً على دينه - (فيض الساري: ۱/۵۶)، وأما في الشريعة فهم التصديق بما علم من حق النفس والشيء ضرورة تفصيلاً فيما علم تفصيلاً واحكاماً فيما علم احكاماً - (روح المعاني: ۱/۱۱۰).

۲۔ أن الايمان في الشريعة هو التصديق بما جاء به الرسول ﷺ من عند الله تعالى أن تصديق النبي ﷺ بالكتاب من جميع ما علم بالضرورة قبل اراد بالضرورة ما عاين الاستدلال بالضرورة كالتصديق من قبل رسول الله ﷺ أو المنقول عنه بالتواتر كالقرآن والصلوات الحسنى وصوم رمضان وحرمة الخمر والزنا (ببراس: ۲۵۹)۔ عن ترمذ بن حصاصة عن النبي ﷺ قال: أتيت رسول الله ﷺ لأباعد على الاسلام فاشتد عليّ تشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله ونصلي الحسنى وصوم رمضان وتزوي الزكوة وتحج البيت - فاجتمع في سبيل الله - (المستدرک للحاكم: فيه الحديث: ۲۵۳)۔ عن أبي بصير (عن الصادق عليه السلام) قال: لا يثبت الايمان الا بهذه الثلاثة.

۴: اصل ایمان دل کی تصدیق کا نام ہے، زبان سے اقرار کرنا اجرائے احکام اسلام کے لئے شرط ہے کہ ہمیں آدمی کا مسلمان ہونا زبانی اقرار سے ہی معلوم ہوگا۔ ایک شخص دل سے تصدیق کرتا ہے اور زبان سے اقرار نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ مسلمان ہے۔ (۱)

(گزارش سے حدیث) عن علی ابن ابی طالبؓ أنه قال: يقول عن قول رسول الله ﷺ أنه كان يقول: لا يؤمن بالله وتعلم أنك مبعوث بعد الموت وإقام الصلوة وإيتاء الزكوة وصيام رمضان وحج البيت والجهاد في سبيل الله عز وجل.. (مسند عبد بن حميد رقم الحديث: ۷۶)۔ عن علي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول بنى الإسلام على أربعة أركان على الصبر واليقين والجهاد والعدل.. (شعب الإيمان: ۷۱/۱) عن الحسن رحمه الله مرسلًا قال: قال النبي ﷺ: بنى الإسلام على عشرة أركان: وذكر منها الصلوة... والزكوة... والصيام... والجهاد... (المعجم الكبير للطبراني: رقم الحديث / ۱۵۹۸)۔ والمراد من الصبر: صبراً عاماً، كما فيها من دين النبي ﷺ بلا دليل بأن تواتر عنه واستفاض حتى وصل إلى دائرة العوام وعلمه الكوفاً منهم لا أن كلاً منهم يعلمه وإن لم يرفع لتعليم الدين رأساً۔ فإن جهله لعدم رغبته في تعليم الدين وعلمته العامة فيهم ضروري كانوا إحدانية، والنبوة، وختمها بخاتم الأنبياء، وانقطاعها بعده، والبعث والجزاء، وعذاب القبر۔ (فيض الباري: ۶۹/۱) عن علي ابن ابی طالبؓ أنه كان يقول عن قول رسول الله ﷺ أنه كان يقول: لا يؤمن بالله وتعلم أنك مبعوث بعد الموت وإقام الصلوة وإيتاء الزكوة وصيام رمضان وحج البيت والجهاد في سبيل الله عز وجل.. (مسند عبد بن حميد رقم الحديث: ۷۶)۔ عن علي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول بنى الإسلام على أربعة أركان على الصبر واليقين والجهاد والعدل.. (شعب الإيمان: ۷۱/۲) عن الحسن رحمه الله مرسلًا قال: قال النبي ﷺ: بنى الإسلام على عشرة أركان: وذكر منها الصلوة... والزكوة... والصيام... والجهاد... (المعجم الكبير للطبراني: رقم الحديث / ۱۵۹۸)۔ والمراد من الصبر: صبراً عاماً، كما فيها من دين النبي ﷺ بلا دليل بأن تواتر عنه واستفاض حتى وصل إلى دائرة العوام وعلمه الكوفاً منهم لا أن كلاً منهم يعلمه وإن لم يرفع لتعليم الدين رأساً۔ فإن جهله لعدم رغبته في تعليم الدين وعلمته العامة فيهم ضروري كانوا إحدانية، والنبوة، وختمها بخاتم الأنبياء، وانقطاعها بعده، والبعث والجزاء، وعذاب القبر۔ (فيض الباري: ۶۹/۱)

۵: اول لفظ کتب فی قلوبہم لایمان۔ (المجادلة / ۲۲)، قال المصنف: یاقلب القلوب ثبت قلمی علی ذلک (جامع ترمذی: ۲ / ۶۶۸)۔ (یجب) أي یفرض مرصداً یعنی بعد ما یحصل علماً یقیناً (أن يقول) أي المکلف بلسانه المضائق لہا فی جہانہ (آمنت بالله) (ایمان کے ساتھ)

۱۵۔ اعمال صالحہ نماز، روزہ وغیرہ ایمان کے اجزائے ترکیبی نہیں یعنی ایسے اجزاء نہیں کہ ان اعمال کے نہ کرنے کی وجہ سے آدمی کافر ہو جائے۔

۱۶۔..... اعمال صالحہ نماز، روزہ وغیرہ ایمان کے اجزائے ترکیبی ہیں کہ ان اعمال سے ایمان کو زینت اور رونق حاصل ہوتی ہے، ایمان کامل اور مکمل ہوتا ہے۔ (۱)

۱۷۔ انہی اعمال صالحہ کی کمی بیشی کی وجہ سے لوگوں کے ایمانی مراتب مختلف ہو سکتے ہیں۔ مراتب ایمانی کا یہ اختلاف نور ایمان اور کمال ایمان کے اعتبار سے ہے، ورنہ نفس ایمان میں سب برابر ہیں۔ اس لئے کہ ایمان تصدیق کا نام ہے، اور تصدیق سب کی یکساں ہوتی ہے۔ (۲)

۱۸۔ ضروریات دین بعض تفصیل کے ساتھ بتائے گئے ہیں اور بعض اجمالاً۔ جو ضروریات دین تفصیلاً بتلائے گئے ہیں، ان پر تفصیلاً ایمان لانا ضروری ہے، مثلاً نماز پر اس کے متعلق بتائی گئی بیعت و کیفیت سمیت ایمان لانا ضروری ہے۔ اگر کوئی شخص نماز کی فرضیت کا تو قائل ہے لیکن اس تفصیل کے ساتھ قائل نہیں تو وہ مومن نہیں۔ اور جو ضروریات اجمالاً بتلائے گئے ہیں، مثلاً فرشتوں پر ایمان لانا وغیرہ، ان پر اجمالاً ایمان لانا کافی ہے۔ (۳)

(توضیح سے موت) وفیہ اشعار بان الاقرار لہ اعتبار علی خلاف فی اہ شرط للایمان الا انہ یسقط فی بعض الأحيان، أو شرط لأجزاء أحكام الايمان، كما هو مقرر عند الأعمان۔ (شرح فقہ اکبر/ ۱۲) انہ ہو التصدیق بالغلب وانما الاقرار شرط لأجزاء الأحكام فی الدنیا من حرمة الدم والمال و صلوة الحنابلة علیہ و دفنہ فی مقابر المسلمین..... فمن صدق بقلبه ولم یقر بلسانه فهو من عند اللہ سیحانہ وان لم یکن موافقاً فی احکام الدنیا (سراس / ۲۵۰) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں فتح الملہم: ۴۴۱/۱

۱۔ الذین امنوا وعملوا الصالحات۔ (الرعد/ ۲۹) وان طائف من المؤمنین اقتتلوا۔ (الحجرات/ ۹) اطاعة الصالح فی الفرائض والمنس والادب والاحلاق... وهو الايمان الشکامل الذی یسمی صاحبه متعلقاً باحلاق الی ثلاثۃ المذكور فی کثیر الاحادیث۔ (مرام الکلام فی عقائد الاسلام/ ۵۶)، ان الاعمال غیر داخلہ فی حقیقۃ الايمان لما ثبت انہ اسم لتصلیٰ (شرح المقاصد: ۴۳۴/۳)

۲۔ قال الزمخشري: اعظم رحمة اللہ فی کتابہ الموضیۃ، ثم العمل غیر الايمان، والايمان غیر العمل۔ (سبیل ان کثیر من الاوقات یرتفع العمل من الطب من، ولا یجوز ان یقال یرتفع عنہ الايمان، فان الحائض لا تصح عنہا الصلوة، ولا یجوز ان یقال یرتفع عنہا الايمان أو امر لها بترك الايمان۔ (شرح فقہ اکبر/ ۸۹)

۳۔ ویلغی الاحوال فیما یلاحظ اجمالاً۔ وبشرط التفصیل فیما یلاحظ تفصیلاً حتی لو لم یصدق بہ جوب الصلوة عند السم ال عند کان کافراً، ولهذا هو المشہور، وعبارة المشہور۔ (شرح المقاصد: ۳ / ۴۶۰)

۹۔ ایمان کے دو درجے ہیں: ایمان تحقیقی اور ایمان تقلیدی۔ ایمان تحقیقی یہ ہے کہ تمام ایمانیات کا قائل ہو اور انہیں دلائل سے ثابت بھی کر سکتا ہے، اور ایمان تقلیدی یہ ہے کہ تمام ایمانیات کا قائل ہو مگر انہیں دلائل سے ثابت نہیں کر سکتا۔ دونوں قسم کا ایمان معتبر ہے، تاہم ایمان تحقیقی، ایمان تقلیدی سے رتبے میں بڑھ کر ہے۔ (۱)

۱۰۔ ایمان میں شک کرنا یعنی بعض ایمانیات کے بارے میں مشکوک ہو جانا کفر ہے، اس لئے ایمان کے بارے میں شک کو قریب سے بھی نہیں گزرنے دینا چاہئے۔ شک کی بناء پر ایمان کے ساتھ ان شاء اللہ نہیں کہنا چاہئے، یعنی یوں نہ کہے، ”ان شاء اللہ میں مسلمان ہوں۔“ اگر تو قطعاً یا بصورت دعویٰ سے بچنے کی غرض سے یا ایمان پر خاتمہ کا یقین نہ ہونے کی بناء پر ”ان شاء اللہ میں مومن ہوں“ کہہ دے تو درست ہے، تاہم نہ کہنا بہر حال بہتر ہے۔ (۲)

۱۱۔ ایمان کا لغوی معنی تصدیق کرنا ہے اور اسلام کا لغوی معنی جھکتا اور فرو جاتی اختیار کرنا ہے۔ ایمان کا تعلق ان چیزوں سے ہے جن کی تصدیق کی جاتی ہے یعنی اعتقادات سے، اسلام کا تعلق ان چیزوں سے ہے جنہیں عملی طور پر بجا لایا جاتا ہے جیسا کہ اہل ظاہر و نماز، روزہ وغیرہ سے۔ لیکن قرآن و حدیث میں ان کا آپس میں ایک دوسرے پر اطلاق بھی کیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوتا

۱۔ وهو السدي من سلا دليل فقال امامنا أبو حنيفة ومبيد التورى ومالك والأوزاعي وأبو البركات السفي والجمهور صحيح ولكنه غاص بترك الاستدلال۔ (مراجم الكلام / ۵۵)، ذهب كبير من العلما، جميع الفقهاء التي صحة ايمان المقلد، ورتب الأحكام عليه في الدنيا والآخرة۔ (شرح المقاصد: ۳ / ۴۵۶)، قال أبو حنيفة رحمه الله ومبيد التورى ومالك والأوزاعي والشافعي وأحمد وعامة الفقهاء وأهل الحديث رحمهم الله تعالى صحيح ايمانه والكتب غاص بترك الاستدلال ما نقل بعضهم الاجماع على ذلك۔ (شرح فقه أكبر / ۱۵۳)

۲۔ قال: المستند صحة الاستثناء في الايمان حتى انه ربما تغير اتمامه من حقا، ومنع الاكتمال بدلالته على التثبت أو ايمانه اياه۔ (شرح المقاصد: ۳ / ۴۴۹)، فان أراد المستثنى التثبت في أصل ايمانه منه من الاستثناء وهذا مبني لا خلاف فيه وان أراد أنه من من المؤمنين الذين وصفتهم الله في قوله: انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت جلودهم، أولئك هم المؤمنون حقا۔ (الأنفال / ۲۴)، فالاستثناء حينئذ جائز۔ وكذلك من استثنى، أراد عدم عليه العاقبة، وكذلك من استثنى تعاقبا للأمر بحسنه الله، لا شكافي ايمانه (عقيدہ صحاحوۃ مع شرح: ۳۵۳)، أنه يصح أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله تعالى ما عني أن نعم في الايمان والكفر والسعادة والمعاداة والحرمان۔ (وفاء أكبر: ۱۴۰)

ہے کہ شرعاً دونوں کا مصداق تقریباً ایک ہی ہے۔ یادہوں ایک دوسرے کو لازم و ملزوم ہیں کہ ایک کے بغیر دوسرا نامکمل یا غیر معتبر ہے۔ (۱)

۱۲۔ کسی بد عملی اور گناہ سے مسلمان کا فرقیس ہوتا، لیکن ایسی بد عملی جو امارات کفر و علامت تکذیب ہو، آدمی کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتی ہے۔ مثلاً بت کو سجدہ کرنا، قرآن کریم کو نجاست میں ڈالنا یا پاؤں سے روندنا یا کسی بھی طریقہ سے اس کی توہین کرنا، تکذیب کی علامت ہونے کی بناء پر کفر ہے۔ (۲)

۱۔ ومن ینفخ غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه (آل عمران / ۸۵)، فأخرجنا من کما فیہا من المسلمین... فما وجدنا فیہا غیر بیت من المسلمین۔ (البدایات / ۳۵-۳۶)، قال لا یسوا علیٰ اسلامکم بل اللہ بس علیکم أن هذا کم للایمان۔ (الحجرات / ۱۶)، قال النبی ﷺ لکم و قدوا علیہ أئدرؤن ما الایمان باللہ و حادہ لا قالو: اللہ و رسولہ أعلم قال: شهادة أن لا اله الا اللہ وأن محمداً رسول اللہ و اقام الصلوة و ایتاء الزکوۃ و صیام رمضان، و أن تعطوا من البعید الخمس۔ (صحیح بخاری: ۱۳/۱)، أن الاسلام طلق و یراد به الحقیقة الشرعیة و هم ائذ یرادف الایمان و ینفخ عند اللہ۔ (فتح الباری: ۸/۶۶)، قال اهل السنة و الجماعة: الایمان لا ینفصل عن الاسلام و الاسلام من الایمان من کما ما کما مسلماً و من کان مسلماً کان مسلماً و ان کان الایمان غیر الاسلام لجة کالمطن لا یتصور بدون الظہن و الظہر بدون المطن و ان کان غیرین فإل الایمان هو التصدیق و الاسلام هو الاقیان من کان مصدقاً للہ تعالیٰ و لرسولہ کان مسلماً من کان منقاداً لرسولہ کان مصدقاً و بعد المستقلة۔ (الروافض یتفصل اخذها عن الآخر۔) (احوال الدین المروری: ۵۷)، الحسب علی أن الاسلام و الایمان واحد یمعنی (جو عیناً الی القول و الادعاء۔ و کون کل من مسلم و العکس فی حق الاسم و الحکمہ و الدار لاحصاء علی ذلك و تنفیذ الصلوة)۔ (شرح المقاصد: ۲/۳۲۲)

۲۔ ان طائفتان من المسلمین اقتتلوا فأصلحوا سیما (الحجرات / ۹)، ان احدا صدق و حصہ من جہادہ الی علیہ السلام و سلمہ و اقربہ و عمل و مع ذلك شد الزہار بالاحیاء أو سجد انصب بالاحیاء لجملة کافرا، لما أن النبی علیہ السلام جعل ذلك علامة التکذیب و الأدکار۔ (شرح عقائد: ۹۰)، ولم یسلم احصاء التصدیق المعتبر فی الایمان مع ذلك الأمور الی ہی کفر و اضاف احصاء ان یحکم المذبح بعض محظورات المشرع علامة التکذیب و حکم کفر من انکس، و مع جود التکذیب فیہ، و انتہاء التصدیق غمہ کلاً لا یستغنی عن المشرع و تعدد الزہار۔ (شرح المقاصد: ۲/۵۵)، و لا نزاع فی أن من المعاصی ما یجعد المذبح و ان التکذیب و علم کتبہ کما یؤدع عند فساد کتاب محمد للصلو و العباد المستحکم فی بناء التملک و حکمہ کفر و مع ذلك مع ان لا أدلہ انہ کفر۔ (شرح فہم الکبر: ۱۲۲)

۱۳۔ ایمان و کفر کا رد خاتمہ پر ہے۔ ایک شخص زندگی بھر مسلمان رہا اور مرتے وقت کلمہ کفر تک دیا تو کافر سمجھا جائے گا۔ اس کے برخلاف ایک شخص زندگی بھر کافر رہا اور موت سے پہلے اسلام قبول کر لیا تو یہ مسلمان سمجھا جائے گا۔ (۱)

۱۴۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قبولیت اعمال کی تین شرطیں ہیں: ایمان، اخلاص اور عمل کا سنت کے مطابق ہونا۔ لہذا کافر و مشرک کے اعمال قبول نہیں ہوتے، ریاکار کے اعمال اور سنت کے خلاف اعمال بھی قبول نہیں ہوتے۔ (۲)

۱۵۔ مومن کے ہر نیک عمل کا قبول ہونا ضروری نہیں اور ہر برے عمل کا معاف ہونا ضروری نہیں۔ نیک عمل شرائط قبولیت کے ساتھ کیا گیا ہو اور اسے باطل نہ کیا ہو یہاں تک کہ ایمان پر خاتمہ ہو گیا ہو، اللہ تعالیٰ ایسے عمل کو قبول فرمائیں گے مگر یہ اللہ تعالیٰ پر لازم اور ضروری نہیں۔ برے عمل کے بعد شرائط توبہ کے ساتھ توبہ کی گئی ہو تو اللہ تعالیٰ توبہ کو قبول فرمالتے ہیں، مگر یہ ان پر لازم اور ضروری نہیں۔ (۳)

۱۔ فلا یحیی الا و انتم مسلمون۔ (البقرہ / ۶۳۶)۔ عن سهل بن سعد قال قال رسول اللہ ﷺ ان بعد لیعمل عمل اهل النار وأنه من اهل الجنة ویعمل عمل اهل الجنة وأنه من اهل النار و انما الاعمال بالآخراتیم (صحیح بخاری: ۹۷۸/۲)

۲۔ یا ایہذا الذین امنوا لا تبطلوا صدقاتکم باليمن والأذى کمال الذی یفعل مسلمة رشاء الناس۔ (البقرہ / ۲۶۴)۔ فربما یل المسلمین الذین هم عن صلاتهم ساهون الذین هم یزاولون ویسعون الساعون۔ (الماعون / ۴ تا ۷)۔ فمن کان یرجو اللقاء ربه فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشک بعبادة ربه احداً۔ (الکہف / ۱۱۰)۔ و ما أمروا الا لیعبوا الله مخلصین له الذین۔ (البیہدہ / ۵)۔ فقد کان لک فی رسول اللہ امیرة حسنة (الأخواب / ۲۶)۔ فلا نقول ان حسناً مقبولة) ائی میرورہ دو مہینہ محفوزہ) ائی البیہ کفیل المرجئہ۔۔۔ ولکن نقول ائی بل یعتقد المسئلة مبنیة مقطعة بعد ان وصحة فعله (من عمل حسنة بشرائطها) ائی یجمع شرائطها (خالیة عن العيوب المفسدة) ائی نظاہریة (و المعانی المطلقة) ائی الباطنیة فی الانتهاء کما لکفر والعجب والریاء (سیرہ فقہ اکبر: ۷۷۱-۷۷۸)

۳۔ فی المسئلة (۱۱۰) (احسن حدیث) (۱۶) (بخاری) (۱۶) علی الصغیرۃ والعقود عن الکبیرۃ (شرح عقائد / ۸۷)۔ (ولا نقول ان حسناً مقبولة) و مہینہ مقبولة) کقول الرحمة والنقول۔ المسئلة مبنیة مقطعة بقوله (من عمل حسنة بشرائطها) (خالیة عن العيوب المفسدة) و المعانی المطلقة ولم یبطلها حتی حد۔ ومن الذین انما یقالون انما لا یضعیها بل یقلها منه ویشبه علیہا۔ و ما کان من لیسات دون الشوک والكفر ولم یب غنھا حتی مات مؤمناً فاند فی مشیئة الله تعالی۔ (سیرہ غنیہ: ۱۰) ساء غفایہ ولم یجده بالنار آنذا۔ (فقہ اکبر مع التبرج / ۷۷۷-۷۷۸)

احتمال ایمان کا ہو تو اسے کافر نہیں کہنا چاہئے، اس کا مطلب یہ ہے کہ جس نے ایسا مبہم کلام کیا جس میں کفر کا احتمال تھا، لیکن اس نے اس احتمال کفر کے مطلب سے انکار کیا یا اس کی وضاحت سے پہلے پہلے فوت ہو گیا تو اس کو کافر نہیں کہا جائے گا، اور اگر اس کو وضاحت کرنے کا موقع ملا، اور اس نے ایسی وضاحت کی جس سے ضروریات دین کا انکار لازم آتا ہو تو ایسا شخص یقیناً کافر ہے۔ اسی طرح فقہاء کا یہ قول اس شخص کے بارے میں ہے جس کے کسی جملہ سے کفر کا احتمال نکلتا ہو، لیکن اس کی پوری زندگی صحیح عقائد اور کتاب و سنت کے مطابق ہو اور اس کے اس مبہم کلام کے علاوہ اور قرآن کفر کی تائید میں یا امور ضروریہ کے انکار کے بارے میں موجود نہ ہوں، لیکن اگر اس شخص کا کوئی اور کلام یا قرآن کفر کی تائید میں یا امور ضروریہ کے انکار میں موجود ہوں تو ایسا شخص بلاشبہ کافر ہے۔ (۱)

۳۰۔ جو شخص غیر شرعی قوانین کو اسلامی قانون سے افضل سمجھتا ہے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ اسی طرح جو شخص اسلامی قوانین کے برخلاف قانون کا قائل ہے وہ بھی کافر ہے۔ مثلاً، جو یہ کہتا ہے کہ چور کی سزا صرف ایک ماہ قید ہے یا زانی کی سزا صرف دس گولہ ہے ہے، یہ شخص دائرہ

(گزشتہ سے پیوستہ) اهل القبلة المواطىء طول العمر على الطاعات واعتقاد قدم العلم، وحی الحشر، ونفى العلم بالحزنیات، ونحو ذلك، وكذا بصدور شيء من موجبات الكفر عنه۔ (شرح المقاصد: ۴/۶۱)، ثم اعلم أن المراد بأهل القبلة الذين اتفقوا على ما هو من ضرورات الدين كحدوث العالم وحشر الأجساد، وعلم الله بالکلیات والحزنیات وما أشبه ذلك من المسائل۔ فمن واطب طول عمره على الطاعات والعبادات مع اعتقاد قدم العلم أو نفي الشر أو نفي علمه سبحانه بالحزنیات لا يكون من أهل القبلة، وأن المراد بعدم تكفير أحد من أهل القبلة عند أهل السنة أنه لا يكفر ما لم يوجد شيء من أمارات الكفر وعلاماته ولم يصد عنه شيء من موجباته۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۵۴)

۱۔ وفی الحلاصۃ وغیرہا اذا كان فی المسئلة وجوه توجب التكفير ووجه واحد يمنع التكفير فعلى المفتی أن یعیل الى الوجه الذى يمنع التكفير تحسینا للظن بالمسلم إذا فی الجزایة الا اذا صرح بإدانتیه موجب التكفير فلا ینفعه التأویل حیثئذ۔ (بحر الرائق: ۲۵/۵)، ونقل صاحب المصنوعات عن الذخیرة: أن فی المسئلة اذا كان وجوه توجب التكفير ووجه واحد یمنع التكفير، فعلى المفتی أن یعیل الى الذى یمنع التكفير تحسینا للظن بالمسلم۔ ثم ان كان نية القائل الوجه الذى یمنع التكفير فهو مسلم، وإن كان نية الوجه الذى یوجب التكفير لا ینفعه فتوى المفتی ویؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك یتجدید النكاح بینہ و بین امرأته۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۹۲)

اسلام سے خارج ہے۔ (۱)

۳۱۔ اسلامی احکام کا سبب اسلامی احکام مذاق اڑانا یا استہزاء کرنا کفر ہے۔ اگر ایسا کرنے سے کسی شخص کا استہزاء مقصود ہو، اسلامی احکام کا استہزاء مقصود نہ ہو تو کفر نہیں۔ (۲)

- ۱۔ ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكفرون (المائدہ/۴۴)، ومن يفتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه۔ (آل عمران/۸۵)، من تسمى أن لا يكون الله حرم الزنا أو القتل بغير حق أو الظلم أو أكل مالا يكون حلالاً في وقت من الأوقات يكفر..... وفي الجواهر: من أنكّر حرمة الحرام المصمّم على حرمة أو شك فيها: أي يستوي الأمر فيها كالخمر والزنا والدخول والربا أو زعم أن الصغائر والكبائر حلال، كفر۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۸۷-۱۸۸)
- ۲۔ قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزون۔ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم۔ (التوبة/۶۵-۶۶)، والاستهزاء بحكم من أحكام الشرع كفر۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۷۶) من سمع قراءة القرآن فقال استهزاء بها: صوت طرفه كفر: أي نعمة عجيبة وإنما يكفر إذا قصد الاستهزاء بالقراءة نفسها بخلاف ما إذا استهزاء بقارئها من حيثة قبح صوته فيها وغرابة تأديتها۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۶۷)، والاستهزاء على الطريقة كفر لأن ذلك من أمارات التكذيب وعلى هذه الأصول أي كفر المستحل والمستحلين والمستهزئين۔ (نبراس / ۳۳۹)

شُرک

۲۲..... کفر کی ایک قسم شرک بھی ہے، شرک کہتے ہیں:
 ”اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات، اس کی صفات یا اس کی عبادت میں کسی دوسرے کو شریک کرنا۔“ (۱)

۲۳..... شرک فی الذات: شرک فی الذات کا معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی خدائی میں کسی کو شریک کرنا، جیسے عیسائی تین خدا مانتے ہیں، ہتھ پرست دو خدا مانتے ہیں، ہندو اور جن کو پوجنے والے بہت سارے خدا مانتے ہیں، یہ سب شرک فی الذات ہے۔ (۲)
 ۲۴..... شرک فی الصفات: شرک فی الصفات کا معنی یہ ہے کہ غیر اللہ کو اللہ تبارک و تعالیٰ کی الوہیت اور خدائی میں تو شریک نہ ٹھہرایا جائے، البتہ اللہ تعالیٰ کی صفات خاصہ جو صرف اسی کے لئے ثابت ہیں، ان میں دوسروں کو شریک کیا جائے۔ اس شرک کی چند موٹی موٹی اقسام ذیل میں ذکر کی جاتی ہیں۔

۲۵..... شرک فی العبادات: جو کام اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی تعظیم اور بڑائی کی خاطر اپنے بندوں کے لئے جاری فرمائے ہیں، ان کاموں کو عبادت کہا جاتا ہے، مثلاً نماز پڑھنا، رکوع کرنا، سجدہ کرنا، اس کے گھر کا طواف کرنا، روزہ رکھنا وغیرہ۔ جو ایسے کاموں میں غیر اللہ کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرتا ہے، وہ شرک فی العبادت کا مرتکب ہے، مثلاً غیر اللہ کو سجدہ کرنا اور رکوع کرنا، یا اس کے لئے نماز کی طرح قیام کرنا، یا کسی قبر کو سجدہ کرنا، یا کسی نبی، ولی و حیر یا امام کے نام کا روزہ رکھنا، غیر اللہ کے نام کی قربانی کرنا، کسی کے نام کی منت ماننا، کسی کے گھر یا قبر کا بیت اللہ کی

۱۔ قل انما ادعوا ربی ولا اشرک به احدًا۔ (الحج / ۲۰)۔ وان قال بالہیۃ او اکثر حص باسم المشرک لانہا الشریک فی الالوہیۃ۔ (شرح المقاصد: ۳ / ۶۶۰)

۲۔ لقد کفر الذین قالوا ان اللہ هو المسیح ابن مریم۔ وقال المسیح بنی اسرائیل اعدوا للہ ربی وربکم انہ من یشرک باللہ فقد حرم اللہ علیہ الجنۃ وما وہ النار وما للظالمین من انصار۔ لقد کفر الذین قالوا ان اللہ ثلث ثلثہ وما من الا الہ واحد۔ (المائدہ / ۷۲-۷۳)

طرح طواف کرنا، کسی سے اللہ کی طرح حاجتیں مانگنا، غیر اللہ کو اللہ کی طرح پکارنا وغیرہ سب شرک فی العبادت ہے۔ (۱)

۲۶:..... شرک فی العلم: حاکم یعنی حکم دینے والی ذات اللہ تبارک و تعالیٰ کی ہے۔

کسی چیز کا حلال ہونا، یا حرام ہونا، اللہ تبارک و تعالیٰ کے حلال یا حرام کرنے کی وجہ سے ہے۔ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی اس صفت میں غیر اللہ کو شریک کرے تو وہ شرک فی العلم کا مرتکب ہے، مثلاً کسی چیز یا ولی کی منع کر دہ چیزوں کو حرام سمجھ لینا، جن کاموں کا پیر نے حکم کیا اس کو اللہ کے فرض کی طرح فرض اور ضروری سمجھ لینا، یا غیر اللہ کے حکم کو اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرح ماننا وغیرہ شرک فی العلم ہے۔ (۲)

۲۷:..... شرک فی العلم: علم غیب اللہ تعالیٰ کی خاص صفت ہے، علم غیب اس علم کو

کہتے ہیں جو کچھ اور ذاتی ہو۔ جو علم جزئی یا عطائی ہو، وہ علم غیب نہیں ہوتا۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی اس صفت میں غیر اللہ کو شریک کرے وہ شرک فی العلم کا مرتکب ہے، مثلاً یہ سمجھنے کہ فلاں نبی یا فلاں ولی علم غیب جانتے تھے، یعنی انہیں کائنات کے ذرے ذرے کا علم ہے، یا وہ اپنی زندگی میں یا مرنے کے بعد ہمارے تمام حالات سے باخبر ہیں یا انہیں دو روز و یک کی تمام چیزوں کی

۱۔ وفضی ربک ألا تعبدوا الا ایاہ۔ (سبی اسرائیل / ۲۳)، وجعلوا اللہ مما فرأى من الحوت والانعام عبداً فقالوا اهذا اللہ بعزیمہ و هذا النسر کائناتاً فما کان لشرکائهم فلا یصل الی اللہ وما کان اللہ فہو یصل الی شرکائهم ساء ما یحکمون۔ (الانعام / ۱۳۷)، انا حرم علیکم السجۃ والدم والحد والحریر وما اهل بہ لغیر اللہ۔ (الثبۃ / ۱۷۳)، قال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: محبای وممائی للہ رب العلمین۔ (الانعام / ۱۶۳)، یؤمنون بالنذر و یخافون یوما کان شرہ مستطیراً (الندھر / ۷)، قال رسول اللہ ﷺ لا تطرونی کما اطرت النصارى عیسیٰ ابن مریم فانما انا عبیدہ ولکن قولوا: عبد اللہ ورسولہ۔ (صحیح بخاری: ۱ / ۴۹۰)، قال رسول اللہ ﷺ لعن الیہود والنصارى اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد۔ (صحیح بخاری: ۱ / ۱۷۷)، قال رسول اللہ ﷺ لا تجعلوا بیوتکم قبوراً ولا تجعلوا قبری عبداً و صلوا علی فان صلاتکم تبلغنی حیث کنتم۔ (سنن أبو داؤد: ۲۸۶ / ۱)، قال علی رضی اللہ عنہ حدثنی رسول اللہ ﷺ بأربع کلمات: لعن اللہ من لعن والدہ و لعن اللہ من ذبح لغیر اللہ و لعن اللہ من فوی محدثاً و لعن اللہ من غیر ما ارث الأرض (صحیح مسلم: ۱۶۰ / ۲)

۲۔ اتخذوا احمبارہم وھبائہم أرباباً من دون اللہ..... سبھانہ عما یشرکون۔ (الثبۃ / ۳۱)، أضحکھ الحاحلیۃ یؤمن ومن أحسن من اللہ حکماً لقوم یوقنون۔ (العائدۃ / ۵۰)

خبر ہے، یہ شرک فی العلم ہے۔ (۱)

۲۸:..... شرک فی قدرت: اللہ تعالیٰ کے لئے صفت قدرت ثابت ہے کہ وہ ذات قادر مطلق ہے، کوئی چیز اس کی قدرت سے باہر نہیں، وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اللہ تعالیٰ کی یہ صفت کسی دوسرے کے لئے ثابت کرنا شرک فی قدرت کہلاتا ہے، مثلاً یہ عقیدہ رکھنا کہ جبر بھی بنایا جی رہا ہے، اس لئے کہ اس وجہ سے بیٹے کا نام "جبر الہی" رکھنا، یا یہ عقیدہ رکھنا کہ کوئی نبی یا ولی بادشہ برسا سکتے ہیں، یا مراد میں پوری کر سکتے ہیں یا مقدمہ میں کامیاب کر سکتے ہیں، یا روزی دے سکتے ہیں، یا روزی میں فراخی پیدا کر سکتے ہیں، یا زندگی موت ان کے قبضہ میں ہے، یا کسی کو رفع نقصان پہنچا سکتے ہیں، یہ سب شرک فی قدرت ہے۔ (۲)

۲۹:..... شرک فی السمع والہمہ: سمع کا معنی سنا، اور ہمہ کا معنی دیکھنا، اللہ تعالیٰ کے لئے

۱۔ واللہ بكل شیء علیم۔ (البقرة / ۲۸۲)، لا یعزب عنہ مثقال ذرۃ فی السموات ولا فی الأرض۔ (سبا / ۳)، علیم ما یسررون وما یعلنون۔ (البقرة / ۷۷۔ النحل / ۲۷)، وعدہ مفاتیح الغیب لا یعلمہا الا هو۔ (الأنعام / ۵۹)، وعلیم ما فی البر والبحر وما تنسقط من ورقہ لا یعلمہا ولا حیث فی ظلمات الأرض ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبیین۔ (الأنعام / ۵۹)، هو اعلم بکم اذا أنشاکم من الأرض واذ أنتم احیۃ فی بطون امہنتکم۔ (التحکم / ۳۲)، اور اللہ عنده علم الساعة وینزل الغیت..... ہاں ارض نموت (لقمان / ۳۴)، قال ابن عباس: هذه حمیۃ لا یعلمہا ملک مقرب ولا شیء من خلقی فمن ادعی انہ یعلم شیئاً من هذه الغیت کفر بالقرآن لانه خالفہ۔ (تفسیر عازن: ۳/ ۴۴۵)، والتحقیق ان الغیب ما غاب عن الحواس۔ العلم المقصور فی العلم الاستدلالی، وقد عجز انما۔ شیء فلیعلمہ احد۔ (انہ تعالیٰ قد ادعی انہ یعلمہ کفر ومن صدق المدعی کفر)۔ (نبراس / ۳۴۳)

۲۔ ان الذین تدعون من دون اللہ لن یخلقوا ذیاباً ولو اجتمعوا الہ۔ (حج / ۷۳)، قل ادعوا الذین زعمتم من دون اللہ لا یملکون مثقال ذرۃ فی السموات ولا فی الأرض وما لہم فیہا من شریک وما لہ منہم من ظہیر۔ (سبا / ۲۲)، والذین تدعون من دونہ ما یملکون من قطعہ ان تدعواہم لا ینفعوا دعاکم ولو سمعوا ما استجابوا لکم ویوم القیامۃ یکفرون بشرککم ولا ینبئکم مثل خبیر۔ (فاطر / ۱۳۔ ۱۴)، ولا تدع من دون اللہ ما لا ینفعک ولا یضرک فان فعلت فانک اذا من الظالمین وان یمسسک اللہ بضر فلا کاشف لہ الا هو وان یردک بحیر فلا راد لعضلہ۔ (یونس / ۱۰۶۔ ۱۰۷)، اللہ ملک السموات والأرض یخلق ما یشاء یشاء یشاء انما یشاء لہم لیس یشاء الذکور أو یرجوہم ذکرنا وانما یشاء لہم لیس یشاء عقیما انہ علیم قدیر۔ (یسوری / ۴۹۔ ۵۰)، قال شہاد ولی اللہ رحمۃ اللہ: (یقیناً گلے صحت پر)

خاص قسم کا متنا اور خاص قسم کا دیکھنا ثابت ہے، جس کی تفصیل توحید کے بیان میں آ رہی ہے۔ ایسا سنا اور ایسا دیکھنا مخلوق میں سے کسی کے لئے ثابت نہیں۔ کوئی شخص یہ عقیدہ رکھے کہ فلاں نبی یا ولی ہماری تمام باتوں کو دور و نزدیک سے سن لیتے ہیں، ہمیں یا ہمارے تمام کاموں کو ہر جگہ سے دیکھ لیتے ہیں، شرک فی السمع والبصر ہے۔ (۱)

۳۰..... شرک فی الصفات: ہر جگہ حاضر ناظر اور ہر جگہ موجود صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات ہے واللہ تعالیٰ کے سوا کسی نبی یا کسی ولی کے لئے یہ صفت ماننا بھی شرک فی الصفات ہے۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ کی دیگر صفات جن کا بیان توحید کے باب میں آئے، کچھ ان میں سے کسی ایک صفت میں غیر اللہ کو شریک کرنا شرک فی الصفات کہلاتا ہے۔ (۲)

۳۱..... کفر و شرک ایسا بدترین جرم ہے کہ کافر و شرک کی گنجی معافی نہیں ہوگی اور نہ ہی ان کی بخشش ہوگی، یہ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔ (۳)

(گزشتہ سے پیوستہ) حقيقة الشُّرك أن يعتقد إنسان في بعض المعظمين من الناس أن الأثار العجيبة الصادرة منه إنما صدرت تكوُّنه متصفاً بصفة من صفات الكمال ما لم يعهد من جنس الإنسان بل يختص بالواحِبِ بجلٍ مَحْدود لا يوجد في غيره إلا أن يجعل هو خلعة الإلهية على غيره أو يعني غيره في ذاته وبغض بذاته أو نحو ذلك مما يظنه هذا المعتقد من الخرافات۔ (حجة الله البالغة: ۱ / ۱۴۹)

۱۔ ان تدعوهم لا يسمعون دعاءكم ولم يسمعوا ما استجابوا لكم۔ (الفاطر / ۱۴)، وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان۔ (البقرة / ۱۸۶)، قد سمع الله قول الذين تحدواك في: زوجهاتك وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاور كما أن الله يسمع بصير (المجادلة / ۱)، والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ إلا كيأسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه (الرعد / ۱۴)

۲۔ وما تكون في شأن وما تلو أمثله من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه (يونس / ۶۱)، ألوتر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلثة إلا هو ربهم يعلم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أين ما كانوا ثم يستقيم يدا غفلوا يوم القيمة أن الله بكل شئ عليم۔ (المجادلة / ۷)

۳۔ أن الله لا يعقر أن بشرک به ويعقر ما دون ذلك لمن يشاء۔ (النساء / ۴۸ - ۱۱۶)، أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة (المائدة / ۷۲)، أن الذين كفروا من أهل الكتاب والشركاء في دارهم خلص فيها۔ (البقرة / ۶)

۳۴۔۔۔ دنیا کے بارے میں کافر و مشرک کی دعا قبول ہو سکتی ہے، لیکن آخرت کے بارے میں کسی کافر و مشرک کی کوئی دعا قبول نہیں ہوتی۔ (۱)

۱۔ فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الابدان فلما نجهم الى البر اذا هم
بشر كواكب (الحجۃ منہ / ۶۵)، وابتكروا من بعدهم اولادهم الى يوم
نشر كون۔ (الاسعاف / ۴۱)، ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يلبتنا غرد ولا تكذبنا يا ربنا
ربنا ونكبر من المؤمنين۔ بل بدلهم ما كانوا يحفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه
وانهم لكانوا كاذبين۔ (الانعام / ۲۷۔ ۲۸)

وجود باری تعالیٰ

- ۱:..... اللہ تعالیٰ خود بخود موجود ہے، اپنے وجود میں کسی کا محتاج نہیں۔
- ۲:..... اللہ تعالیٰ واجب الوجود ہے، یعنی اس کا موجود ہونا ضروری ہے اور اس کا عدم (نہ ہونا) محال یعنی ناممکن ہے۔
- ۳:..... اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی چیز واجب الوجود نہیں۔ (۱)
- ۴:..... اللہ تعالیٰ کے دو طرح کے نام ہیں: ایک ذاتی، دوسرے صفاتی۔ ذاتی نام اللہ ہے۔ صفاتی نام احادیث مبارکہ میں ننانوے تلامائے گئے ہیں جو کہ مشہور و معروف ہیں، یہ ننانوے نام اللہ تعالیٰ کی تمام صفات کمالیہ کی بنیاد و راسل ہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ صرف یہی ننانوے نام ہیں ان کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے اور نام نہیں ہیں، بلکہ ان کے علاوہ اور بھی بے شمار نام ہیں جن میں سے بعض قرآن و حدیث میں ذکر فرمائے گئے ہیں، مثلاً ذی الفضل، ذی المعارج، ذی الطول، ملیک، اکرم، رفیع، قاهر، شاکر، دائم، وتر، فاطر، وغیرہ۔ (۲)
- ۵:..... اللہ تعالیٰ کے لئے صفت قدرت بھی ثابت ہے کہ وہ ذات قادر مطلق ہے، کوئی چیز اس

- ۱۔ یا ایہا الناس أنتم الفقراء إلى الله واللّٰه هو العنی الحمید۔ (فاطر / ۱۵)، وبیانہ أن الواجب الوجود لذاته واجب الوجود من جمیع جہاتہ کأسداتہ وصفاتہ..... وقد ثبت أنه واجب الوجود۔ (شرح فقہ اکثر / ۱۵ - ۱۶)، والمحدث للعالم هو اللّٰه تعالیٰ أي الذات الواجب الوجود..... انما هو من حیث کونه واجب الوجود..... الذی یکون وجودہ من ذاته أي ذاته علّة نیامۃ لوجودہ..... ولا یحتاج إلى شیء أصلاً أي فی وجودہ۔ (نبراس / ۹۶ - ۹۷)، عندی..... لانه وقع فی کلام الصیرری وهو امام هؤلاء القوم هکذا واجب الوجود لذاته مذکور است کہ نظیر ندارد وازلاً وابدأ موجود باشد وفرض عدم وے محال باشد وموجب وجود ذات وے باشد وآل خدائے تعالیٰ است وصفات وے جل شائے۔ (نبراس / ۱۰۷)
- ۲۔ واللّٰه الأسماء الحسنی فادعوه بها۔ (الأعراف / ۱۸۰)، واللّٰه یختص برحمته من یشاء واللّٰه ذو الفضل العظیم۔ (البقرہ / ۱۰۵)، من اللّٰه ذی المعارج (المعارج / ۳)، غافر الذنب وقلیل الثبۃ۔ (المعارج / ۳)، فی مقعد صدق من مطبوع ملک۔ (الفسر / ۵۵)، وربک الأكرم۔ (العلق / ۳)، رفیع الدرجات ذو العرش (المومن / ۱۵)، وهو القاهر فوق عباده (الانعام / ۱۸)، فان اللّٰه شاکر علیم (البقرہ / ۱۵۸)، (بقیہ اگلے صفحے پر)

- کی قدرت سے باہر نہیں، وہ ہر چیز پر قادر ہے، بجز کا وہاں نام و نشان نہیں۔ (۱)
- ۲۔ اللہ تعالیٰ کے لئے صفت ارادہ بھی ثابت ہے، یعنی اپنے ارادہ و اختیار سے جو چاہتا ہے کرتا ہے، جس کو چاہتا ہے وجود بخشتا ہے اور جس کو چاہتا ہے معدوم کر دیتا ہے۔ اس نے ازل میں جو ارادہ کیا تھا، اسی کے مطابق ہو رہا ہے اور ہمیشہ ہمیش اسی کے مطابق ہوتا رہے گا۔ وہ جس کا ارادہ کرتا ہے وہ ہو کے رہتا ہے، کوئی چیز بھی اس کے ارادہ و اختیار سے باہر نہیں۔ (۲)
- ۳۔ اللہ تعالیٰ کو صفت سمع بھی حاصل ہے۔ سمع کا معنی ہے، سنتا۔ یعنی اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کی ہر بات کو سنتا ہے، ایک کی بات سننے سے اسے دوسروں کی بات سننے میں رکاوٹ نہیں ہوتی، وہ بیک وقت انسانوں، فرشتوں، جنوں، جانوروں، پرندوں، پانی میں جمیلوں، کیڑے مکوڑوں اور ان کے علاوہ دیگر تمام مخلوقات عالم کی تمام باتوں کو سنتا اور سمجھتا ہے۔ انسانوں اور دوسری مخلوق کی مختلف زبانوں سے اسے کسی قسم کا کوئی اشتباہ نہیں ہوتا۔ اتنی تیز و مست قوت سماعت کے باوجود وہ

(گزشتہ سے پیوستہ) الحمد لله فاطر السموت والأرض۔ (فاطر / ۱)، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: إن الله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحد، من أحصاها دخل الجنة وإن الله وتر يحب الوتر۔ (صحیح مسلم: ۳ / ۲۶۳)، ذهب المحققون إلى أن الله علم للذات۔ (شرح المقاصد: ۳ / ۲۵۸)، والله اسم للذات المقدسة فقط أو مع الصفات التكميلية۔ (نبراس / ۳)

۱۔ فل هو القادر على أن يبعث عليكم عقاباً من فوقكم۔ (الأنعام / ۶۵)، بلى قدرين على أن نسوي شأنه۔ (القيامة / ۴) وانا على أن نزيث ما نعلمهم لقدرون۔ (المؤمنون / ۹۵)، وكان الله على كل شيء مقتدر۔ (الكهف / ۴۵)، وما كان الله ليعجزه من شيء في السموت ولا في الأرض إنه كان عليماً قدير۔ (فاطر / ۴۴)، قال النبي ﷺ: في دعا الاستخارة: اللهم اني استخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك (صحیح بخاری: ۱ / ۱۵۵)، وقادر بقدرته التي هي صفته الأزلية السرمديّة والمعني أنه إذا قدر على شيء فإنا يقدر عليه بقدرته القدسيّة لا بالقدريّة الخادنه كما توجد للأشياء المسمكة فهو المحي القيوم۔ (شرح فقه أكبر / ۱۶)، الكلام في القدرة هي الاختيار في الفعل والترك وأجمع أهل السنة على أن الحق سبحانه فاعل بالقدرة فإن شاء لم يفعل۔ (مرام الكلام / ۶۱)

- ۲۔ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر۔ (البقرہ / ۱۸۵)، انما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون۔ (النحل / ۴۰)، ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً۔ (يونس / ۹۹)، مذهب أهل الحق أن كل ما أراد الله تعالى في كائن، وأن كائن فهو مراد له، وإن لم يكن مريضاً، ولا مسعوراً، بل منهيًا عنه، وهذا ما تشبه من السلف أن ما شاء الله كائن مالم يشاء لم يكن۔ (شرح المقاصد: ۳ / ۱۰۰)

کافوں سے پاک ہے۔ (۱)

۸۔ اللہ تعالیٰ کے لئے صفت بھر بھی ثابت ہے۔ بھر کا معنی ہے، اور یکتا۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے، کوئی چیز روشنی میں ہو یا اندھیرے میں، نزدیک ہو یا دور، دن میں ہو یا رات میں، بڑی ہو یا چھوٹی، مخلوق کو نظر آئے یا نہ آئے، واللہ تعالیٰ سب کو ہر وقت یکساں طور پر دیکھتا ہے، کسی بھی وقت کوئی چیز اس سے چھپ نہیں سکتی۔ ہاں جس وہ مخلوق جیسی آنکھوں سے اور آنکھوں کی ہر قسم کی شکل و صورت سے پاک ہے۔ (۲)

۹۔ اللہ تعالیٰ صفت طلق اور صفت غلوین کے ساتھ بھی موصوف ہیں۔ طلق کا معنی پیدا کرنا اور غلوین کا معنی وجود میں لانا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز کو پیدا کرتے ہیں اور وجود میں لاتے ہیں۔ (۳)

۱۰۔ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہے مگر اس کو اس کی حاجت اور ضرورت نہیں ہے اور کیفیت

۱۔ فاستعد بالله انه هو السميع البصير۔ (عافر ۵۶)۔ نہیں کہتے تھی۔ (التورہ ۱۱) عن ابي الصوري الاخير رضى الله عنه قال: وكناع النبی ﷺ في سيرة فكان اذا اشرقا على واد هيلسا وكبرت ارتفعت اصواتنا فقال النبي ﷺ: ايها الناس اربعوا عني انفسكم فانكم لا تدعون اسمي ولا عابثا انه معكم انه سميع قريب۔ (صحيح بخاری: ۴۶۰۱)۔ فانه تعالى سميع بالاصوات والجوارق والكلمات بسمعه القديم الذي هو نعت لعفي الأزل۔ (شرح فقه الحنفی ۱۸)۔ قال في أنه حي سميع بصير شهدت به الكتب الالهية واجمع عليه الأنبياء، بل خبيروا العقلاء۔ (شرح المقاصد ۱۰۰/۳)

۲۔ كتاب صفة خير البرية (الاسماء ۳۰)۔ نہیں کہتے تھی۔ (التورہ ۱۱) عن ابي هريرة عن النبي ﷺ في حديث الايمان قال: يا محمد ما الاحسان؟ قال: ان تعبد الله كأنك تراه فانك ان لم تكن تراه فانه يراك۔ (صحيح بخاری: ۱۲۶۱)۔ وبصر بالاشكال والآله ان بانصافه القديم الذي هو له صفة في الأزل فلا يحدث له سمع بحدوث سمع ولا بصر بحدوث بصر، فهو السميع البصير يسمع ويرى، لا يعزب على سمعه سمع ولا على بصره بصر، ولا يتغير عن رؤيته مرنى وان دق في النظر، بل يرى ذيب أسمة السوء ذاء في آلهة الطغاة على الصخرة البيضاء۔ (شرح فقه الحنفی ۱۸)

۳۔ انما امره اذا اراد شياً ان يقول له كن فيكون۔ (یس ۸۲)۔ (هل من خلق غير الله يزيحكم من السماء والأرض؟) (فاطر ۳)۔ هو الله الخالق البارئ المصور (الحشر ۲۴)۔ والتكوين والخلق والخلق، الاجاد والاحداث والاختراع ومنهم ذلك... صفة الله تعالى لاضاف العقل والقل على أنه خالق للعالم، كقولهم۔ (شرح العقائد ۶۴)

استواری ہمیں معلوم نہیں، وہ عرش وغیر عرش کل عالم کا محافظ ہے۔ (۱)

۱۱۱۔ اللہ تعالیٰ صفت معیت کے ساتھ بھی متصف ہے۔ معیت الہی کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم، سمیع، بصر اور احاطہ کے اعتبار سے اپنی مخلوق اور بندوں کے ساتھ ہے اس کو معیت عام کہہ جاتا ہے۔ دوسری معیت خاصہ ہے جو خاص مؤمنین کے لئے ہے اور اس معیت کا معنی بندوں کی نصرت و تائید اور حفاظت ہے۔ اس کی معیت اور قرب مخلوق کی معیت اور قرب کی طرح نہیں ہے۔ (۲)

۱۲۔ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے رزق کا فہم دیا ہے۔ ہر شخص اپنا رزق خود کماتا ہے، البتہ رزق جیسے حلال ہوتا ہے حرام بھی رزق ہوتا ہے۔ آدمی اسباب کے ذریعہ حلال یا حرام کا طریقہ اختیار کرتا ہے۔ (۳)

۱۳..... نیک اللہ تعالیٰ کے قریب ہوتا ہے اور برا اللہ تعالیٰ سے دور ہوتا ہے۔ یہ قرب و بعد مسافت کے اعتبار سے نہیں بلکہ یہ قرب یا اکیف جدا اور یہ بعد بھی یا اکیف ہے۔ (۳)

۱۳..... جو شخص اللہ تعالیٰ کے وجود کا منکر ہے وہ بے دین اور کافر ہے اور اس جرم کی یادداشت میں

الرحمن على العرش استواء (طه: ٥) وهو مستقر على العرش وما فوقه محيط كل شيء
وقد أتى على الأسماء خلقه (عقيد: ص ٣٨٠) وقال الإمام
الأعظم رحمه الله تعالى في كتابه الزكية: يقر بأن الله على العرش استوى من غير أن يكون
له حاجة إليه واستقرار عليه، وهو الحافظ للعرش وغير العرش... ونعم ما قال الإمام مالك
رحمه الله حيث سئل عن ذلك الاستواء فقال: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والله أعلم
بما يشاء، والأدب (نشر - فقه أكبر: ٣٨)

[illegible]

٢٠ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها. (هود: ٦). الرزق ما ساقه الله إلى الحيوان
بانتفاع به، فكيف يستوفي رزقه ولا يأكل أحد رزق أحد؟ (شرح العقائد: ٣: ٤٣٦،
٤٣٧). في قوله تعالى: وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها، أي: الله هو
خالقها وفد يكتون خرابها، وهذا أولى من تفسيره بما يقتضيه به الحيوان الحلول عن معي
الإضافة إلى الله تعالى مع أنه معتمد في مفهوم الرزق. (شرح العقائد: ٩٥).

١- (والكبر المستطیع قريب منه فلا کیف) أي من غیر التخصیص (والعاصی دعیله عند بلا کیف) أي

ہمیشہ ہمیشہ جنم میں رہے گا۔ (۱)

۱۵: اللہ تعالیٰ ہر قسم کے نقص و عیب، کمزوری و جتنائی اور تمام لوازمات و عادات بشریہ مثلاً پیدا ہونا، بیماری، صحت، بچپن، جوانی، بڑھاپا، نیمہ ماورگے، تھکاوٹ اور سیانہ وغیرہ سے پاک ہے۔ (۲)

۱۶: اللہ تعالیٰ ہی نے ہر چیز کو وجود بخشا ہے اور ہر چیز کے خواص اور تاثیر کا بھی وہی خالق ہے، کوئی چیز اتنی طور پر موثر و مفید یا نقصان دہ نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز میں موثر و حقیقی ہے اور ہر چیز کا نفع اور نقصان اسی کے قبضہ میں ہے۔ (۳)

۱۷: مخلوق کی زندگی اور موت، صحت اور بیماری، اچھائی اور برائی سب اسی کے قبضہ میں ہے، وہ جب تک چاہتا ہے مخلوق کو زندہ رکھتا ہے اور جب چاہتا ہے اس کو موت دے دیتا ہے۔ اسی طرح جب تک چاہے گا کائنات کو باقی رکھے اور جب چاہے گا اس کو فناء کر کے قیامت برپا کر دے گا۔ (۴)

۱۸: اللہ تعالیٰ جب آسمان و دنیا کی طرف نزول فرماتے ہیں تو ان کا نزول بلا کیف ہوتا ہے اور جب قیامت کے دن میدانِ محشر میں نزول فرمائیں گے تو ان کا نزول بلا کیف ہوگا۔ (۵)

۱۔ وقال الباقی: (ایم نکر الباقی رحمۃ اللہ) الکفر ۱۵۰ الحدید ۱۵۰ ویرما یسر الحدید ۱۵۰ (شرح المقاصد: ۳/ ۴۵۹)

۲۔ اللہ لا الہ الا ھو الباقی القیوم لا ینام ولا یسوی (البقرہ ۲۵۵)، لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد۔ (الاخلاص ۳ - ۴)، اَلْکَیْمُ الدَّکُوْرُ وَلِہٖ الْاٰتِیُّ تِلْکَ اِنَّا فَسَمِعَ ضَمِیْرُ۔ (النجم ۲۱، ۲۲)، سُبْحٰنَ رَبِّکَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا یَصِفُوْنَ۔ (الغضب ۸۸۰)

۳۔ فَاِنَّ اللّٰہَ خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ وَھُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ۔ (الرعد ۱۶)، نَسْتَعِیْذُکَ مِنْ اَنْ یَّخْلُقَ لَہٗ سِیْرًا مِّمَّا یَخْلُقُ لَہٗ الْاَنْھٰو۔ (التحیل ۶۶)، وَاِنْ یَسْـَٔلْکَ اللّٰہُ عَمْرٍا فَلَکَاشِفٌ لَّہٗ الْاَنْھٰو۔ (یونس ۱۰۷)

۴۔ اَلَا اِنَّہٗ سَکَنَ شَیْءً مَّحِیْطٌ فَصَلِّتْ / ۵۴)، وَاِنَّہٗ ھُوَ اَصْحٰبُکَ وَابْکٰی۔ وَاِنَّہٗ ھُوَ اَمَامُکَ وَاحِیَا (النجم ۴۳ - ۴۴)، ثُمَّ اَمَّا نَہٗ فَافْرِہٗ۔ ثُمَّ اِذَا نَسَا اَنْسَہٗ۔ (عن ۲۲، ۲۱)

۵۔ وَاَمَّا رَبِّکَ (الْبَاقِی) (۲۲) ھَلْ یَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ یَّاتِیَہُمُ اللّٰہُ (البقرہ ۲۱۰)، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ سَمَیْلَ النَّبِیِّ قَالَ: یَزَالُ رَبُّنَا تَارِکٌ وَتَعَالٰی کُلَّ لَیْلَةٍ اِلَی السَّمَاءِ الدُّنْیَا حَتّٰی یَقْبِی ثَلَاثَ الْمِیَلِ الْاَوَّلِ (صحیح بخاری: ۱/ ۱۵۳) وَقَدْ سَأَلَ اَبُو حَبِیْبٍ رَحِمَہُ اللّٰہُ عَمَّا وَرَدَ مِنْ اَنَّہٗ سَاحِلٌ یَزَالُ مِنَ السَّمَاءِ یَقْدُلُ یَزَالُ یَلَا کَیْفَ (شرح فقہ اکبر ۳۸)

۱۹۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات میں تغیر اور خفا نہیں، اللہ تعالیٰ کی ذات بھی ہمیشہ باقی رہے گی اور اس کی صفات بھی ہمیشہ باقی رہیں گی، اس کے سوا ہر مخلوق فانی ہے اور ہلاک ہونے والی ہے۔ (۱)

۲۰۔ اللہ تعالیٰ کسی چیز کیساتھ متحد نہیں ہوتا، جیسے دو چیزیں مل کر ایک ہو جاتی ہیں، جیسے برف پانی میں گھل کر پانی ہو جاتی ہے۔ نہ ہی اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول کرتا ہے۔ حلول کا معنی ہے، ایک چیز کا دوسری چیز میں سما جانا، پوست ہو جانا، ایک چیز کا دوسری چیز میں مل ہو جانا، جیسے کپڑے میں کوئی رنگ حلول کرتا ہے یعنی پیوست ہوتا ہے اور حل ہو جاتا ہے۔ عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں حلول کر گیا تھا، ہندوؤں کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان، حیوان، درخت اور پتھر میں حلول کرتا ہے۔ (۲)

۲۱۔ اللہ تعالیٰ کی اولاد نہیں، نہ ہی وہ کسی کی اولاد ہے۔ نہ ہی اس کے بیوی، بچے اور خاندان ہے۔ (۳)

۱۔ لا الہ الا هو کل شیء، ہذا لک الا وجہ لک ان حکم والہ نہ جعون۔ (فصل فی الامور)، کل من علیہا فان ویبقی وجہ ربک ذو الجلال والاكرام۔ (الرہمۃ / ۲۶ - ۲۷)، قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: انت الاول فلیس قبلک شیء، وانت الآخر فلیس بعدک شیء۔ (صحیح مسلم: ۱/ ۲۸۸)، قولہ (لا یغنی ولا یبید) اقرار بحدوثہ سبحانہ وتعالیٰ..... والفناء والحد متقاربان فی المعنی والجمع بیہما فی الذکر للتأكيد..... ان اللہ سبحانہ وتعالیٰ لم یزل متصفا بصفات الکمال، صفات الذات و صفات الفعل۔ (عقیدہ طحاویہ مع التشریح / ۱۱۳)، (۱۱۴)، (لم یحدث نہ اسم ولا صفة) یعنی ان صفات اللہ و اسماءہ کلہا ازجاء لا بداية لہا و ابدیۃ لا نہایۃ لہا، لم یحدث نہ تعالیٰ صفة من صفاتہ ولا اسم من اسمائہ، لأنه سبحانه واجب الوجود لذاته الکامل فی ذاته و صفاتہ۔ (شرح فقہ اکبر / ۲۳)

۲۔ تیسرے مسئلہ میں وہو التسمیع المظہر۔ (المسوری / ۱۱)، سبحانہ وتعالیٰ عند تصفول۔ (الانعام / ۱۰۰)، قال الشیخ فی عقیدتہ الصغری تعالیٰ الحق تعالیٰ ان تجدد السجادات أو یحلیہا، وقال فی عقیدتہ الیوسفی اعلم ان اللہ تعالیٰ واحد باحسان و مقامہ الم واحد بتعالیٰ ان یحل فیہ شیء أو یحل فی شیء، أو یثجد بشیء۔ (الباقیات والجزاء: ۶۳/۱)

۳۔ قیل هو اللہ أحد، اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو أحد۔ (الاحادیث / ۱ تا ۵)، ولم یکن لہ صاحبة وخلق کل شیء۔ (الانعام / ۱۰۱)

۴۲:۔۔۔ اللہ تعالیٰ کا اس جہان میں دیدار نہیں ہو سکتا، آخرت میں اہل جنت اللہ تعالیٰ کا دیدار کریں گے، جس کی حقیقت و کیفیت اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔ (۱)

(۱) لا تدرکہ الابصار وھو یبصرک الایضار (آل لہاعہ/ ۶۰۳)، اللہ نہیں جسم النجس و... تادہ (یونس/ ۶۶)۔ قال النبی ﷺ: اذا دخل اهل الجنة الجنة قال: یقبل اللہ تبارک و تعالیٰ فریدون... لا تدرکہ الابصار وھو یبصرک وھو ہذا اللہ یدخلنا الجنة و یدخلنا من اللہ لا قدر... فیکشف الحجابات فمما اعطوا شیئاً حب الیہم من النظر الی ربہم عزوجل (صحیح مسلم: ۶۰۰/۶)۔ ذهب اهل السنة الی ان اللہ تعالیٰ یجوز ان یرى و ان المسلمین فی الجنة یرونہ منہا عن الصفایة و المحبة و العکاف (شرح الصفا ص: ۲/ ۱۳۴)۔ (واللہ تعالیٰ اعلم) عبقة المجهول فی بعد اللہ عن البصر (فی الآخرۃ) فی یوم القیامۃ... ولا کشف ولا حجاب ولا یبصر مسافة و من یرى ربہ لا یلتفت الی غیرہ (شرح فقہ اکبر/ ۸۳) و اما الاحصاء فہو ان الذمۃ کما لم یحتمس علی وقوع الرؤیۃ فی الآخرۃ وان الایات الواردة فی ذلک محمولة علی غیرہا و هذا الاحصاء یدل علی صحة الرؤیۃ و وقوعہا (نیر اسی/ ۱۶۷)

توحید باری تعالیٰ

- ۱:..... اللہ تعالیٰ ایک ہے، اس کا کوئی شریک نہیں۔ (۱)
- ۲:..... اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا، یعنی نہ اس کی ابتدا ہے نہ انتہاء۔ وہ قدیم ہے، ازلی ہے اور ہی ہے۔ (۲)
- ۳:..... اللہ تعالیٰ ہی ہر قسم کی عبادات کے لائق ہے۔
- ۴:..... اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ (۳)
- ۵:..... اللہ تعالیٰ ہی حلال اور حرام قرار دیتے والا ہے، اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ حلال و حرام قرار دے۔ (۴)

۶:..... اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتیہ میں پہلی صفت حیا ہے۔ صفات ذاتیہ ان صفات کو کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان صفات کے ساتھ توصوف ہو، ان صفات کی ابتدا و کے ساتھ موصوف نہ ہو، مثلاً حیا، قدرت، علم، ارادہ، سمع، بصر، کلام، خلق اور تکوین وغیرہ صفات کے ساتھ اللہ تعالیٰ موصوف ہے۔ ان صفات کی ضد، مثلاً، موت، بخر، جہل وغیرہ کے ساتھ موصوف نہیں

- ۱۔ لم تکن معہا الہة الا الله (تفسیر: الاسماء / ۲۲)، وقال عی اللہ أحدہ (الاحادیث / ۱۰۷)
- ۲۔ کتب من علیہا فان ویسقی وجہہ ویک ذو الحلل والاکرام۔ (الرحمن / ۲۶-۲۷)، وقم لہ النبیخ قدیمہ بلا ابتداء، دائم بلا انتہاء ہو معنی اسمہ الأول والآخر والعلم نبوت ہدیس الوصفیں مستقر فی الفکر۔ (عقیدہ طحاویہ مع التشریح / ۱۱۱)، لما کان الراجح ما یشیع عندہ لم یحتج بعد البقاء کہ وہ اولیا ابتداء۔ (شرح المقاصد / ۱۶/۳)
- ۳۔ والہکم اللہ واحد لا الہ الا ہ۔ الرحمن الرحیم۔ (المقرئہ / ۱۶۳)، انی انا اللہ لا الہ الا أنا فاعبدنی۔ (طہ / ۱۶۴)، اناک نعبد واناک نستعین۔ (الفاتحہ / ۴)
- ۴۔ انما حرم علیکم المیتہ والدم والحمل الحزیر وما اھل بہ لعبہ اللہ۔ (الشوریہ / ۱۷۳)، بحل اللہ فیجوع وحرم الربو۔ (المقرئہ / ۲۷۵)، قل من حرم ربة اللہ التي اخرجہا بقاءہ والطیب من الشر۔ (الاعراف / ۳۴)، قل انما حرم ربی الشر اھل ما طہ۔ منها وما یفلس۔ (الأعراف / ۳۳)، قال رسول اللہ ﷺ: انی نمت احرم حلالا ولا احل حراما (الصحيح بخاری / ۴۳۸۱)

ہے۔ صفت حیات کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حسی یعنی زندہ ہے۔ زندگی کی صفت اس کے لئے ثابت ہے، وہ حقیقی زندگی کا مالک ہے، ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہے اور مخلوق کو زندہ رکھے ہوئے ہے۔ (۱)

۷۔ اللہ تعالیٰ صفت علم کے ساتھ بھی موصوف ہے۔ علم کا معنی ہے، جاننا۔ وہ تمام عالم کی ظاہر و پوشیدہ چیزوں کا جائزہ والا ہے۔ اس سے کوئی چیز مخفی نہیں، اسے ذرہ ذرہ کا علم ہے، ہر چیز کو اس کے وجود میں آنے سے پہلے بھی اور اس کے ختم ہونے کے بعد بھی جانتا ہے، انسان کے سینے میں مخفی راز سے بخوبی آگاہ ہے۔ علم غیب خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے لہذا جو کچھ ہوا، ہو رہا ہے اور ہوگا، اللہ تعالیٰ کو ان سب کا تفصیلی علم ہے۔ (۲)

۸۔ اللہ تعالیٰ کی صفات میں زمانہ کے اعتبار سے کوئی ترتیب نہیں ہے کہ ایک صفت پہلے ہو اور دوسری بعد میں، بلکہ تمام صفات ازل سے اس کے لئے ثابت ہیں۔ (۳)

۹۔ اللہ تعالیٰ کی صفات نہ تو میں ذات باری تعالیٰ ہیں کہ ذات اور صفات مفہوم اور معنی کے اعتبار سے بالکل ایک مٹی چیز ہوں، کیونکہ صفات، ذات پر نازل ہوتی ہیں تو دونوں بالکل ایک نہ

۱۔ اللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ۔ (البقرہ / ۲۵۵)، وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ (الحج / ۶۶)، إِنْ إِلَهُةٌ فَاتَّقِ الْحَبَّ وَالنَّوَىٰ يَخْرُجُ الْحَيُّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمَخْرَجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تَوَفَّكُونَ۔ (الأنعام / ۹۵)، لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ بِاسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ الدَّائِمَةِ وَالْفِعْلِيَةِ أَمَّا الدَّائِمَةُ فَالْحَيَاةُ وَالْقُدْرَةُ وَالْعِلْمُ۔ (فقہ اکبر مع الشرح / ۱۵ - ۱۶)

۲۔ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ۔ (السلک / ۱۴)، إِنْ إِلَهُةٌ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (آل عمران / ۵)، وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ۔ (الحجرات / ۱۶)، وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْغُيُوبِ (التحريم / ۳)، وَهُوَ الْعَلِيمُ الصُّدُورِ۔ (الصعاب / ۴)، قَالَتْ مِنْ أَنْبَاءِكَ هَذَا قَالَ سَأُنَبِّئُكَ الْعِلْمُ الْخَبِيرُ۔ (التحريم / ۳)، وَهُوَ الْعَلِيمُ آتِي مِنْ صِفَاتِهِ الدَّائِمَةِ، وَهِيَ صِفَةُ أَرْثِيَّةٍ تَتَكَشَّفُ السُّعُودَاتُ عَنْهَا تَعْقِلُهَا بِهَا، فَاللَّهُ تَعَالَىٰ عَالِمٌ بِجَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ لَا يَعْزُبُ عَنْ عِلْمِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي الْعُلُوفَاتِ وَالسُّعُودَاتِ، وَإِنَّ تَعَالَىٰ يَعْلَمُ الْجَوهرَ وَالْمَرَّ وَمَا يَكُونُ أُخْفَىٰ مِنْهُ مِنَ الْمَغْشِيَّاتِ۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۶)

۳۔ إِنْ إِلَهُةٌ سِوَاهِهِ وَتَعَالَىٰ لَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا بِصِفَاتِ الْكَمَالِ..... وَلَا يَحْجُورُ أَنْ يَتَعَقَّدَ أَنَّ إِلَهُةً مُتَصِفَةً بِصِفَاتِهِ سِوَاهِهِ، لِأَنَّ صِفَاتِهِ سِوَاهِهِ صِفَاتُ كَمَالٍ، وَمَقْدَحُهَا صِفَةُ نَفْسٍ، وَلَا يَحْجُورُ أَنْ يَكُونَ قَدْ حَصَلَ لَهُ الْكَمَالُ بَعْدَ أَنْ كَانَ مُتَصِفًا بِضِدِّهِ (عقيدہ طحاویہ مع الشرح / ۱۲۴)

ہوئیں، لہذا صفات باری تعالیٰ، ذات باری تعالیٰ کا صیغہ نہ ہوئیں اور صفات باری تعالیٰ نہ ہی غیر ذات باری تعالیٰ ہیں کہ ذات اور صفات میں سے ایک دوسرے کے بغیر موجود ہو، کیونکہ صفات تو ذات کے بغیر اس لئے نہیں ہو سکتیں کہ صفات ذات کے تابع ہوتی ہیں اور تابع، متبوع کے بغیر موجود نہیں ہو سکتا اور ذات باری تعالیٰ صفات کے بغیر اس لئے نہیں ہو سکتی کہ اس صورت میں ذات باری تعالیٰ کا صفات کمال کے بغیر ہونا لازم آئے گا اور یہ محال ہے، لہذا صفات باری تعالیٰ ذات باری تعالیٰ کا بغیر بھی نہ ہوئیں۔ مختصراً اس عقیدے کو یوں بھی کہہ دیا جاتا ہے، صفات باری تعالیٰ نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات۔ (۱)

۱۰:..... اللہ تعالیٰ صفت وحدت کیسا تھ موصوف ہے، یعنی وہ اپنی ذات میں بھی اکیلا اور تنہا ہے اور اپنی صفات میں بھی اکیلا اور تنہا ہے، نہ کوئی اس کی ذات میں شریک ہے اور نہ ہی صفات میں۔ (۲)

۱۱:..... اللہ تعالیٰ بلا شرکت غیرے ہر چیز کا خالق و مالک ہے۔ (۳)

۱۲:..... اللہ تعالیٰ کی تمام صفات بھی قدیم ہیں، یعنی ہمیشہ سے ہیں۔ (۴)

۱۔ الصفة لا عين الموصوف ولا غيره هذا له معنى صحيح هو: أن الصفة ليست عين ذات الموصوف التي يفرضها الدهن محردة بل هي غيرها، وليست غير الموصوف، بل الموصوف بصفاته شيء واحد غير متعدد۔ (عقيدہ طحاویہ مع الشرح / ۱۲۶)، وہی لا ہو ولا سرہ یعنی الصفات اللہ تعالیٰ نسبت غیر الذات ولا من الذات فلا يلزم قدم العین ولا نکثر القدماء تفریع علی عدم المغایرة۔ (نبراس / ۱۲۸)

۲۔ سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً۔ (الأسرا / ۴۳)، ویوم ینادیہم فیقول ائیی شریکائی الذین کنتم ترعون۔ (القصص / ۶۲ - ۷۴)، قل ہوا اللہ ہو أحد۔ (الاخلاص / ۱) (واللہ تعالیٰ واحد) ائی فی ذاته..... (ولکین من طریق أنه لا شریک له) ائی فی نعتہ السمردی لا فی ذاته ولا فی صفاتہ ولا نظیر له ولا شبہ لہ۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۴)

۳۔ خلق السموات والأرض بالحق تغلي عما يشركون۔ (التحل / ۳)، ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير۔ (الملك / ۱۴) هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه (لقمان / ۱۱)۔ قل اللهم ملك الملك تؤتي الملك من تشاء۔ (آل عمران / ۳۶) وربك يحلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحانه وتعالى عما يشركون۔ (القصص / ۶۸)

۴۔ وله صفات أزلية قائمة بذاته۔ (شرح عقائد / ۳۷)، وصفاته في الأزل غير محدثه ولا مخلوقه۔ (شرح فقہ اکبر / ۲۵)

۱۳۔ اللہ تعالیٰ صفت کلام سے بھی موصوف ہیں، کلام کے معنی ہے ابولنا اور باتیں کرنا، یعنی اللہ تعالیٰ شکلم ہیں، کلام کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جب تک حضرت موسیٰ سے کلام نہیں کیا تھا، اس وقت بھی اللہ تعالیٰ شکلم تھے۔ قرآن کریم سارے کا سارا اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ اصل کلام وہ ہوتا ہے جو دل میں ہو، اس کو کلام نفسی کہا جاتا ہے۔ جب اس کو الفاظ کے قالب میں ڈھالتے ہیں تو وہ کلام لفظی بن جاتا ہے۔ کلام کے لئے حروف اور کلمات ضروری نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو حروف اور کلمات کے ساتھ آراستہ کر کے نازل کیا تاکہ بندے اس کو پڑھ سکیں اور سن سکیں۔ اللہ تعالیٰ کلام کے لئے زبان کے محتاج نہیں ہیں اور نہ ہی ان کی مخلوق جیسی زبان ہے، وہ زبان سے پاک ذات ہے۔ (۱)

۱۴۔ اللہ تعالیٰ کے لئے ان صفات کے علاوہ اور بھی بے شمار صفات ثابت ہیں، مثلاً زندہ کرنا، مارنا، رزق دینا، عزت دینا، ذلت دینا، مخلوق کی الگ الگ شکل و صورت بنانا، بے نیاز ہونا، بے مثل و بے مثال ہونا، ہر چیز کا مالک ہونا، ہر جگہ موجود ہونا، مخلوق کی ہر ضرورت پوری کرنا، ہر مشکل سے نجات دینا، ہر کسی کی حاجت روائی کرنا، کائنات عالم کی تدبیر کرنا، ہدایت دینا، مخلوق کی خطائیں معاف کرنا اور ہر عیب سے پاک ہونا وغیرہ۔ یہ تمام صفات اللہ تعالیٰ کے لئے ازلی، ابدی اور قدیم ہیں، ان میں کمی بیشی، تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا۔ (۲)

۱۔ من کلم اللہ ورفع بعضہم درخت۔ (البقرة / ۲۵۳)، قال یحییٰ بنیٰ اصطفینک علی الناس برسلی ویکلامی فخلد ما اتیتک وکن من الشکریں۔ (الأعراف / ۱۴۴)
الکلام هو صفة اولیة عبر عنها بالنظم المسمی بالقرآن المركب من الحروف یرید ان الکلام المعبود من الصفات الالهیة هو المعنی التذہیم القائل بذاتہ تعالیٰ واما هذا القرآن المركب من الحروف ההجاء فحادث ولبس صفة قدیسة قائمة بذاتہ تعالیٰ بل هو دال علیہا (یسعی الاول بالکلام النفسی والثانی بالکلام اللفظی)۔ (نبراس / ۱۲۹)

۲۔ اللہ الذی خلقکم ثم رزقکم ثم یمیتکم ثم یمیتکم۔ (الروم / ۴۰)

و نعر من تشاء وتدل من تشاء بیدک الخیر۔ (آل عمران / ۲۶)

هو الذی یقبل التوبة عن عباده۔ (الشوری / ۲۵)

واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قائداً أو قائماً۔ (یونس / ۱۲)

واذا مس الانسان ضر دعاه بیه منیباً الیہ۔ (الزمر / ۸)

ومن یمید اللہ فمالہ من مضل۔ (الزمر / ۳۷)

سبحان ربك رب العزة عما یصفون۔ (الصُّفَّت / ۱۸۰)

وصحافته کلہا فی الأزل۔ (فصحا کبر مع الخیر)۔ (۳۱)

۱۵۔ اللہ تعالیٰ، جس طرح بندوں کے خالق ہیں اسی طرح ان کے افعال کے بھی خالق ہیں، ان کی عادات، اخلاق اور صفات وغیرہ کے بھی اللہ تعالیٰ ہی خالق ہیں، بندوں کے افعال خیر (اچھے کاموں) اور افعال شر (برے کاموں) دونوں کے خالق اللہ تعالیٰ ہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی طرف افعال شر کے خالق ہونے کی نسبت کرنے سے اس کی ذات میں کوئی نقص یا عیب پیدا نہیں ہوتا، اس لئے کہ خلق بہر حال محمود ہی ہے خواہ خیر کا ہو یا شر کا، البتہ کسب خیر محمود ہے اور کسب شر مذموم، اتنا ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ قائل خیر اور کسب خیر سے راضی ہوتے ہیں اور اعلیٰ شر اور کسب شر سے ناراض ہوتے ہیں۔ (۱)

۱۶۔ اللہ تعالیٰ غصے بھی ہوتے ہیں اور خوش بھی، مگر وہ مخلوق کی طرح تاثر سے پاک ہیں اور ان کا غضب ناک ہونا یا کیف ہے، مخلوق کے غضب ناک ہونے کی طرح نہیں اور ان کا راضی اور خوش ہونا بھی یا کیف ہے، مخلوق کے راضی اور خوش ہونے کی طرح نہیں۔ اس کی کوئی صفت مخلوق کی صفات کی طرح نہیں۔ (۲)

۱۷۔ ہر قسم کی نعمتیں اور ہر قسم کی تکلیفیں اسی کی طرف سے ہیں۔ (۳)

۱۸۔ اللہ تعالیٰ کے تمام فیصلے اور کام بجا ہی اور حکمت پر مبنی ہیں، اس کے کسی بھی فیصلے میں ذرہ

۱۔ وهو على كل شيء وكيل (الأنعام / ۱۰۲)، واللہ خلقکم وما تعملون۔ (الصافات / ۹۶)،

ولا يرضى لعباده الكفر۔ (الزمر / ۷)

خلق الخلق سليمان من الكفر والايقان، ثم خاصتهم وأمرهم ونهاهم فكفر من كفر نفعه وإكباره وحجوده الحق بخذل لانه الله تعالى إياه، وأمن من آمن بفعله وإقراره، تصديقه

بشريق الله تعالى إياه ونصره له،... والايقان والكفر فعل العباد... وجميع افعال العباد من الحر كنه والسكون كنههم على الحقيقة والله تعالى خالقها، (فقہ اکبر مع الشرح / ۴۶)۔

۴۹۔ ۵۰۔ (عزل العبد واقع بقدره الله تعالى، وإنما تلعبد الكسب، (شرح السقايد: ۱۶۳ / ۲) وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما (النساء / ۹۳) ففسن اتبع رضوان الله كمن يأن

سخط من الله وما أراه جهنم۔ (آل عمران / ۱۶۲)، (و غضبه ورضاه صفات من صفاته بلا كيف) أي بلا تفصيل أنهما من صفات أفعاله أو من نوات ذاته۔ والسعي وصف غضب

الله ورضاه ليس كوصف ما سواه من الخلق، فهما من صفات المتشابهات في حق الحق على ما ذهب نعا لجمهور السلف، (شرح فقہ اکبر / ۳۷)

۳۔ ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله الخ (التغابیر / ۱۶)، ما أصابك من حسنة فمن

بہر ظلم یا نا انصافی نہیں۔ (۱)

۱۹۔ اللہ تعالیٰ کے لئے قرآن کریم میں کچھ ایسی چیزیں ثابت ہیں جن کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے۔ مثلاً چروہ، ہاتھ، پنڈلی وغیرہ۔ اللہ تعالیٰ ان اعضاء سے منزہ ہے۔ ان کے بارے میں یہ ایمان

لانہ ضروری ہے کہ ان سے جو مراد باری تعالیٰ ہے وہ حق ہے، میں اس پر ایمان لاتا ہوں۔ (۲)

۲۰۔ اللہ تعالیٰ کی کوئی نظیر، کوئی اس کا شریک، کوئی اس کی ضد، کوئی اس کے مقابل نہیں، کوئی اس کے فیصلوں کو رد کرنے والا نہیں، کوئی اس کے حکم اور امر پر غالب نہیں۔ (۳)

۲۱۔ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں کسی کا محتاج نہیں، یعنی وہ اپنی ذات و صفات اور اپنے کاموں میں کسی کا محتاج نہیں، کیونکہ کل عالم اس کا محتاج ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ عالم کی کسی چیز کا محتاج ہو تو لازم

آئے گا کہ اللہ تعالیٰ اپنے محتاج کا محتاج ہے اور یہ محال ہے، لہذا کل عالم اسی کا محتاج ہے، وہ کسی کا محتاج نہیں۔ (۴)

۱۔ وهو الحكيم الخبير۔ (سبا / ۱)۔ وما الله بريد ظلمات للعباد۔ (غافر / ۳۱)۔ وما ريت بظلام المعبود۔ (احق صحنہ / ۱۶۶)

۲۔ وقالت اليهود يد الله معلومة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء۔ (المائدة / ۶۴)۔ كل شيء عيالك الا وجهك له الحكم واليه ترجعون۔ (القصص / ۸۸)

ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام۔ (الرحمن / ۲۷)۔ الرحمن على العرش استوى۔ (طہ / ۵)۔ يد الله فوق ايديهم۔ (الفتح / ۱۰)۔ ولتضع على عيني۔ (طہ / ۳۹)۔ قال: ومنها ما ورد

كـالاستواء واليد والعين وهو ذلك والحق انها محازات وتميلات۔ (شرح المصنف: ۳ / ۱۶۵)۔ وفي كلامه لمحققين من علماء المال الدفوع الاستواء محار عن الاستيلاء۔

واليد واليمين عن القدرة والعين عن البصر ونحو ذلك انما هو لغوي وهم تشبه وتجسم بسرعة والا فهي تميلات وتصويرات للمعاني العقلية بابرزها في الصور الحسية

وقد بينا ذلك في شرح الطلخيص۔ (شرح المقاصد: ۳ / ۱۲۹)۔ لا شريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين۔ (الانعام / ۱۶۴)۔ ولم يكن له كفوا احد۔

(الاخلاص / ۴)۔ ليس كخلقته تنزل۔ (الشورى / ۳۱)۔ لا تدعى لكلمات الله۔ (نمل / ۶۵)۔ والله عليم غامر۔ (مريم / ۶۴)۔ لا يعلم ما لا يعلم۔ (يوسف / ۲۱)۔ وما لهم فيها من

عرب وماله منهم من ظهير۔ (سبا / ۲۲)۔ فلا تحلوا لله اندادا وانتم تعلمون۔ (البقرة / ۲۲)۔ (ولا ضد له)۔ أي ليس له منازع وممانع أبدا لا في البداية ولا في النهاية (ولا ند له)۔ أي

لا شبيه له ولا شريك له..... (ولا مثل له)۔ أي لا شبيه له ولا كفؤ ولا نوع له حيث لا جنس له۔ (شرح فقہ اکبر / ۳۶)

۳۔ يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله واللّه هو الغني الحميد۔ (فاطر / ۱۵)۔ له مقاليد السموات والارض۔ (المورى / ۱۲)۔ اللّه الضمد۔ (الاخلاص / ۲)

۲۲: اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب اور لازم نہیں، وہ کسی ضابطے اور قانون کا پابند نہیں، جو چاہے کر سکتا ہے کوئی اسے پوچھنے والا نہیں۔ اگر وہ اپنی مادی مخلوق کو جہنم میں بھیج دے تو اسے کوئی پوچھنے والا نہیں، اگر وہ سب کو جنت میں داخل کر دے تو بھی اسے کوئی پوچھنے والا نہیں، اس لئے کہ اللہ کے سوا کون ہے جو اس پر کوئی چیز واجب کر سکے اور پوچھ سکے۔ اہل جنت کا جنت میں داخلہ اس کے فضل و کرم سے ہوگا، کسی کا اللہ تعالیٰ پر کوئی حق نہیں۔ (۱)

۲۳: اللہ تعالیٰ کو بدانتہیں ہوتا۔ بد کا معنی ہے، ظاہر ہونا، جو بات پہلے معلوم نہ ہو اس کا معلوم ہونا۔ اللہ تعالیٰ اس سے منزہ اور پاک ہیں، کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ معاد اللہ پہلے جاہل تھے پھر علم حاصل ہوا۔ بعض شیعوں کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بدانتہا ہوتا ہے۔ بدانتہی تین قسمیں ہیں:

۱: بدانی العلم: جو کچھ پہلے معلوم تھا اس کے برخلاف حقیقت منکشف ہوئی۔

۲: بدانی الارادہ: جو پہلے ارادہ کیا تھا وہ غلط معلوم ہوا۔

۳: بدانی الامر: جو حکم پہلے دیا تھا وہ غلط ثابت ہوا۔

بداء کے عقیدہ کے نتیجے میں اللہ کا جاہل ہونا، غلط علم رکھنے والا ہونا، غلط ارادہ کرنے والا ہونا اور غلط حکم دینے والا ہونا ثابت ہوتا ہے، لہذا یہ عقیدہ اس قائل نہیں کہ کوئی اس کا قائل ہو۔ (۲)

۱۔ لو شاورنا لأمس من فی الأرض کلہم جمیعاً۔ (یونس / ۹۹) لا یستلج عجا بفعل و ہم یستلجون۔ الانبیاء / ۲۳) ومنہا أنه لا یحب علی اللّٰعہ شی من رعاۃ الأصلح للعباد وغیرہا۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۲۷)، وما هو أصلح للعباد فلیس یواجب علی اللّٰہ تعالیٰ خلافاً للمعتزلۃ۔ (نیراس / ۲۰۲)

۲۔ فمن أظلم ممن افتری علی اللّٰہ کذباً لیضل الناس بغير علم۔ (الأنعام / ۱۴۵)، ألا لہ الحکم وهو أوسع الحاسبین۔ (الأنعام / ۶۲)، ما یبدل القول لدی وما انا بظلام للعبید۔ (ق / ۲۹) بدادر علم وهو أن یتظہر لہ خلاف ما علم۔ بدادر ارادہ وهو أن یتظہر لہ صواب علی خلاف ما ارادہ۔ بدادر أمر وهو أن یتأمر بشی ثم یتأمر بشی بعدہ بخلاف ذلك۔

(تحفہ اثنا عشریہ مترجم / ۲۸۲ - ۲۸۳)

رسالت

۱۔ نبی اور رسول خدا کی ان بزرگزیادہ ہستیوں کو کہا جاتا ہے، جنہیں اللہ تعالیٰ لوگوں کی ہدایت کے لئے مبعوث فرماتے ہیں۔ ہر نبی اور رسول پر ایمان لانا ضروری ہے۔ (۱)

۲۔ نبی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے ہوئے اس انسان کو کہا جاتا ہے جس پر وحی الہی نازل ہوتی ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تبلیغ احکام اور ہدایت خلق کے لئے مامور ہو، صاحب کتاب ہو یا نہ ہو۔

رسول نبی سے شان میں بڑھ کر ہوتا ہے۔ جس نبی کو کوئی خصوصی امتیاز حاصل ہو وہ رسول کہلاتا ہے مثلاً نبی اگر صاحب کتاب ہو تو رسول کہلائے گا، یا جو اصلاح ناس کے لئے مبعوث ہو وہ نبی ہوتا اور جو مقابلہ اعداء کے لئے مبعوث ہو وہ رسول ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر رسول نبی ہوتا ہے اور ہر نبی کا رسول ہونا ضروری نہیں۔ (۲)

۳۔ نبی زیادہ مبعوث ہوئے اور رسول کم، ایک روایت کے مطابق انبیاء کرام علیہم السلام کی

۱۔ قولوا امنا باللہ وما انزل الینا وما انزل الی ابراہیم واسماعیل واسحق و یعقوب۔ (البقرہ/۲۳۶) النبی انسان بعثہ اللہ لتبلیغ ما اوحی الیہ، وكذا الرسول۔ (شرح المقاصد: ۲۶۸/۳)۔ اما فی الشرع فقال الأشاعرة: هو من قال اللہ تعالیٰ لہ ممن اصطفاه من عبادہ: ارسلك الی قوم كذا۔ أو الی الناس جمیعا أو بلفہم عنی، ونحوہ من الألفاظ الدالۃ علی هذا المعنی كبعثك ونبہم (كتشاف اصطلاحات الفنون: ۲/۱۶۸۱)، فبحسب الايمان بحمیع الانبیاء والعرضین وتصدیقہم فی کل ما أنجبروا بہ من الغیب وقطاعہم فی کل ما أمروا بہ ونہوا عنہ۔ (شرح عقیدہ سفارینیہ: ۲/۲۶۳)

۲۔ وقد ذکرنا ہر وقتا بین النبی والرسول، وأحسنہا: أن من بیاہ اللہ بخبر السماء أن أمرہ أن یبلغ غیرہ، فهو نبی رسول، وإن لم یأمرہ أن یبلغ غیرہ، فهو نبی ولیس برسول، فالرسول أخص من النبی، فیکمل رسول نبی، ولیس کل نبی رسولا، ولكن الرسالة أعم من جهة نفسها، فالنبوة جزء من الرسالة إذا الرسالة تتناول النبوة وغیرها بخلاف الرسل، فانہم لا يتناولون الانبیاء وغیرہم، بل الأمر بالعکس، فالرسالة أعم من جهة نفسها، وأخص من جهة أهلہا۔ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح: ۱۵۸/۱) فالنبی انسان بعثہ اللہ تعالیٰ الی الخلق لتبلیغ الاحکام... والرسول انسان بعثہ اللہ تعالیٰ الی قوم مشرکین کافرین لتبلیغ التوحید والرسالة والاحکام۔ (خیالی حاشیہ شرح عقائد/ ۱۴۰)

تعداد ایک لاکھ سے زائد ہے اور رسل کی تعداد تین سو تیرہ یا کم و بیش ہے۔ (۱)
 ۴۔۔۔ نبی و پیام میں کسی سے بڑھنا لکھا نہیں سیکتا، اسے براہ راست اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف
 سے علوم عطا کئے جاتے ہیں، اسی بناء پر وہ اپنے زمانے میں اور اپنی قوم میں سب سے زیادہ علم
 والا ہوتا ہے۔ (۲)

۵۔ تمام انبیاء و رسل علیہم السلام کا دین یعنی اصولی عقائد ایک ہیں اور شرائعیں یعنی فردی
 احکام جدا جدا ہیں۔ (۳)

۶۔ ہر نبی اپنے مقصد نبوت اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے عائد کردہ قوم و داری نبھانے میں
 کامیاب اور سرخرو ہوا ہے، اگر کسی نبی پر کوئی ایک شخص بھی ایمان نہیں لایا، پھر بھی وہ نبی کامیاب

۱۔ عن ابی امامۃ قال: قال أبو ذر رضی اللہ عنہ قال قلت یا رسول اللہ کم وفاء عدۃ الأنبیاء قال:
 مائۃ الف وأربعۃ وعشرون الفاء الرسل من ذلك ثلاثا مائۃ وخمسۃ عشر جمعا غیرا رواہ
 احمد و عن ابی ذر قال قلت یا رسول اللہ کم المرسلون قال ثلاثا مائۃ ولسعۃ عشر
 جمعا غیرا رواہ احمد و فی روایۃ ما یثا الف والف وأربعۃ وعشرون الفا (نبراس / ۲۸۱)، ففی
 صحیح ابن حبان من حدیث ابی ذر الغفاریؓ قال دخلت المسجد فإذا رسول اللہ ﷺ
 جالس وحده فذكر حديثا طويلا وفيه، قلت يا رسول الله كم الأنبياء؟ قال: مائة الف
 وعشرون ألفا، قلت يا رسول الله كم الرسل من ذلك؟ قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جمعا غيرا
 - قلت يا رسول الله من كان أولهم؟ قال آدم عليه السلام -

(شرح عقیدہ سفارینیہ: ۲/ ۲۶۳)

۲۔ الدین یتبعون الرسول النبی الامی۔ (الأعراف / ۱۵۷) وما یطلق عن الہوی ان ہو الا وحی
 یوحى علمہ شدید القوی۔ (النجم / ۳ - ۴ - ۵)، وأنزل اللہ علیک الكتاب والحکمۃ
 وعلمک ما لم تکن تعلم۔ (النساء / ۱۱۳)

۳۔ شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحا والذی أوحینا الیک وما وصینا بہ ابراہیم وموسى
 وعيسى ان اقبموا الدین ولا تنفرقوا فیہ۔ (الشوری / ۱۳)، ولكل جعلنا منکم شرعۃ ومنها
 جاء (المائدہ / ۴۸)، واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن الہۃ
 یعبدون۔ (الزخرف / ۴۵)؛ فمعنی الآیۃ شرعنا لکم ما شرعنا للأنبیاء دینا واحدا فی
 الأصول وهی التوحید والصلاۃ والزکوۃ والصیام والحج والتقرب بصالح الأعمال....
 فہذا کلمۃ مشترک دیننا واحدا وعلیۃ متحدۃ لم یختلف علی سبۃ الأنبیاء وانما اختلاف
 اعدادہم، وبالجملة لا شک فی اختلاف الاعیان فی الشروع، نعم لا یجد الفاقہما فی
 ہو من مکارم الأخلاق واجتناب الرذائل۔ (روح المعانی: ۲۴/ ۲۴)

اور نہ خرو ہے۔ (۱)

۸۔ نبی سے بسا اوقات اجتہادی خطا ہو سکتی ہے، اور یہ نبوت و عصمت کے معافی نہیں، لیکن نبی کبھی بھی خطائے اجتہادی پر برقرار نہیں رہتا۔ (۲)

۹۔ نبی اور رسول جتنے بھی مبعوث ہوئے سب پر ایمان لانا ضروری ہے۔ اگر کسی ایک نبی یا رسول کو خطا دیا اور یا قیوں پر ایمان لایا تو بھی ایمان ختم ہو گیا۔ (۳)

۱۰۔ نبی اکمل آدم علیہ السلام ہیں اور سب سے پہلے رسول حضرت نوح علیہ السلام ہیں۔

۱۱۔ افضل الناس، انبیاء کرام ہیں، افضل الانبیاء، رسل ہیں، افضل الرسل، اولو العزم من الرسل ہیں اور وہ حضرت نوح، حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ (۴)

۱۔ فذكر انما أنت مذكر است عليهم بمسيطر الا من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الأكبر۔ (الغاشية / ۲۱ تا ۲۴)، فهل على الرسل الا البلق المبين۔ (النحل: ۳۵)، واستل من أرسلنا من قبلك من رسلنا احلنا من ذل الرحمن الهة يعبدون۔ (الزخرف / ۴۵)، الثاني ما يتعلق بالتبليغ فقد اجمعت الامة على كونهم معصومين عن كذب موافقين على التبليغ والتحريض والا لا ترفع الرنوقة بالا داء وانفقوا على ان ذلك لا يجوز ووقر عنه منهم عندنا وسهوا (تفسير خازن: ۲/ ۲۲۹)

۲۔ واما صدور الكبيرة بعد التوفد وسهوا وكذا على سبيل الخطاء في الاجتهاد فحوزه الأكثرون۔ (نبراس / ۲۸۳) (وأما صدور رعا عنهم (سهوا) أو على سبيل الخطاء في التأويل (فحوزه الأكثرون)۔ (وقال الساجد) يحور أن يصدر عنهم غير صفار الخصة سهوا بشرط أن ينهوا عليه فينتهوا عنه وقد تبعه فيه كثير من المتأخرين۔ (شرح المواقف: ۸ / ۲۹۰)

۳۔ ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكفرون حقا النساء / ۸۵، ۱۵۶) فيجب الايمان لجميع الانبياء والمرسلين تصديقهم في كل ما أخبروا به..... ولهذا أو جب سبحانه الايمان بكل ما أوتوا به۔ (شرح عقيدة سفارينة: ۲/ ۲۶۴)

۴۔ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض۔ (الأسراء / ۵۵)، فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم۔ (الأحقاف / ۳۵)، قال النبي ﷺ في حديث طويل: يا نوح أنت أول الرسل الى الأرض (صحيح مسلم: ۱/ ۱۱۱)، وأول الأنبياء آدم واجرهم محمد عليهما الصلوة والسلام، اما نبوة آدم عليه السلام فبالكتاب العدل أنه قد أمر ونهى قال الله تعالى يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة۔ منع القطع بانه لم يكن في زمنه نبى اخر بالا جماع۔ (نبراس / ۲۷۴)، (بقية المجلدات)

۱۱۔ نبی اور رسول پر ایمان کے بغیر اللہ تعالیٰ پر ایمان معتبر و مقبول نہیں، اللہ تعالیٰ پر ایمان اس شخص کا معتبر ہے جو انبیاء کرام پر ایمان رکھتا ہے۔ (۱)

۱۲۔ اللہ تعالیٰ نے ہر قوم اور ہر علاقہ میں نبی اور رسول بھیجے، کوئی قوم اور کوئی ملک ایسا نہیں جہاں اللہ کا نبی نہ آیا ہو۔ (۲)

۱۳۔ نبوت اور رسالت کسی چیز نہیں کہ عبادت و ریاضت کے نتیجے میں انسان رسالت و نبوت حاصل کر لے، بلکہ یہ محض عطیۃ الہی اور اللہ تعالیٰ کا انتخاب ہے۔ جس کو وہ چاہتا ہے خلعت نبوت و رسالت سے نوازتا ہے، عبادت و ریاضت کو اس میں کچھ بھی دخل نہیں۔ (۳)

۱۴۔ نبی اور رسول منصب نبوت و رسالت سے کبھی معزول نہیں کیے جاتے، ان کی پیدائش بحیثیت نبی ہوتی ہے، نبی مگر کبھی نبی ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے علم محیط کی بناء پر کسی ایسے شخص کا مقام نبوت سے سرفراز نہیں فرماتے جسے آئندہ معزول کرنا پڑے۔ (۴)

(الذین تہتدوا) و اما اولوا العزم من الرسل فقد قبل فیہم احوال احسنہا: ما نقلہ البیہقی و غیرہ عن ابن عباس و قتادہ: انہم نوح، و ابراہیم، و موسیٰ، و عیسیٰ، و محمد صلوات اللہ و سلامہ علیہم قال: و ہم السد کورون فی قولہ تعالیٰ: و ادخلنا من النبیین میناقہم و مات و من نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ بن مریم۔ (الأحزاب / ۷) عقیدہ خطابہ مع الفخر / ۳۱۶، ۳۱۷) و الدنیل یموتون بما انزل الیہ و ما انزل من قبلہ و بالاخرۃ ہم یوفون أولئک علی ہمدن من ربہم و أولئک ہم المصلحون۔ (البقرہ / ۴ - ۵)

۲۔ و لشدہ یختلف فی کل امۃ رسول لا یأمنوا اللہ و احسنہا الطیحات فیہم من ہدی اللہ و مہم من حقت علیہ الصلوۃ فسیروا فی الارض فانظروا کیف کان عاقبہ المکتبیین۔ (النحل / ۳۶)، و ان من امۃ الا خلا فیہا نذیر۔ (فاطر / ۲۵)

۳۔ واللہ یخص نوح من بنیاء واللہ ذو الفضل العظیم۔ (البقرہ / ۱۰۵)، و لکن انہ یحتسب من بنیاء من بنیاء (آل عمران / ۱۷۵) و النحاصل ان النبوۃ فصل من اللہ و موہبہ و عہدہ من اللہ تعالیٰ یمن بہا سبحانہ و یعطیہا (للمن یشاء) ان یرکبہ بالنبوۃ فلا یلعنہا احد بعدہ و لا یستحقہا بکسبہ و لا یألیہا عن استعداد و لا یتلی علی بعض بہا من بنیاء (من خلقہ) و یرزقہ انہا مکتبہ فیہ و یدقی۔ (شرح عقیدہ منقذ بنیہ / ۲ / ۲۶۸)

۵۔ و قال اہل السنۃ و الجماعۃ ان الانبیاء صلوات اللہ علیہم قبل الہی کثافۃ الاسماء معصومین و انہم المعصۃ و الہ رسول قبل الہ حی کان رسماً لا یبای و کذلک بعد الوفاۃ و الدنیل علیہ قولہ سبحانہ و تعالیٰ خبر عن عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ تصدیقاً لہ حیث کان فی المہد صبیلاً: انی عبد اللہ اتانی الکتاب و جعلنی نبیاً و معلوم ان الہ حی لا یکن لہ لصبیان و الاطفال و الکتاب لا ینزل الا لنبی من سل۔ و هذا نص من غیر تاویل و لا تعرض و من انکر دلت غانۃ یصیر کافراً۔ (تعییدہ آئین شکر و مبالغی / ۷۳)۔

۱۵: — ہر نبی صادق اور امین ہوتا ہے، جنہ کی بشارت دینے والا اور دوزخ سے ڈرانے والا ہوتا ہے، اعلیٰ درجہ کے اخلاق کا مالک ہوتا ہے، اپنی قوم میں ہر فضل و کمال میں سب سے بڑھ کر ہوتا ہے، تبلیغ پر اُجرت نہیں لیتا، ہر قسم کے تکلفات سے پاک ہوتا ہے، اللہ کی آیتیں لوگوں کو پڑھ کر سناتا ہے، انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔ (۱)

۱۔ اِنَّكَ كَانْ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُوْلًا نَبِيًّا (مریم / ۵۴)۔ اِنَّكَ بِالْحَقِّ وَاَنَا اَصَادِقُ (الحجر / ۶۴)۔ وَاَنَا لَكُمْ ناصِحٌ اَمِيْنٌ۔ (الأعراف / ۶۸) فَقَدْ خَاءَ كُم بِشِيْرٍ وَّ بَشِيْرٍ۔ (المائدة / ۱۹)۔ اِنْ اُنَّا اِلَّا مُبَشِّرُونَ بِشِيْرٍ نَقُوْمُ بِوَعْدِنَا۔ (الأعراف / ۱۸۸)۔ اِنَّكَ لَعَلٰى خَلْقٍ عَظِيْمٍ۔ (القلم / ۴)۔ وَلَقَدْ جِئْتُم بِكُتُبٍ فَنُصْنِئُ عَلٰى عِلْمٍ مَّعْدُوْرٍ وَرَحْمَةٍ۔ (الأعراف / ۵۲)۔ وَمَا اُنْسِلْكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِيْ اِلَّا عَلٰى رِبِّ الْعٰلَمِيْنَ۔ (الشعراء / ۱۰۹)۔ اِنْ يَعْثُبُ عَلَيْهِمْ مَّوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ يَلْعَنُوْهُمْ عَلَيْهِمْ اَيَّاهُ وَيَزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَآلَ عَمْرٍاُوْا۔ (۱۶۴)۔ وَتَسْلِمُهُمْ كَاثِرًا مَّخْبِيْرِيْنَ مِّنْعَيْنِ عَنِ اللّٰهِ تَعَالٰى لِأَنَّ هٰذَا أَيْ الْأَخْبَارِ وَالتَّلٰوِغِ مَعْنَى الْمُبَادَاةِ وَالرَّسَالَةِ قِيلَ لَعَنَ وَنَسَرَ لِأَنَّ الْمَيِّتَ مِنْ نَبِيٍّ أَيْ بِخَيْرٍ وَالرَّسُوْلُ مَنْ يَبْلُغُ وَهُوَ بِكَلِمَةٍ حَيْنَمَا صَادَقَ نَصِيْحَتِ الْمَحْفُوْزِ أَيْ يَطْلُبُهُ لِيُخْبِرَ بِهِمْ۔ (نبراس / ۲۸۲ - ۲۸۳)

- ۱۶: ہر نبی معصوم ہوتا ہے۔ معصوم کا معنی ہے کہ کوئی صغیرہ یا کبیرہ گناہ، قصداً یا سہواً نبی سے ہرزہ نہیں ہو سکتا۔ صحت ایک ایسا وصف ہے جو جبر کے بغیر اپنے اختیار سے انبیاء کرام کو ہر قسم کے گناہوں سے روک رکھتا ہے۔ (۱)
- ۱۷:..... انبیاء کرام کے علاوہ اور کوئی معصوم نہیں ہے۔ (۲)

۱۔ ولو لا أن نثبتك لغد كذبت تركن اليهم شيئاً قليلاً۔ (بنی اسرائیل / ۷۴)، ما ضل صاحبكم وما غوي۔ (السجۃ / ۲۷)، ولقد همت به وهم بها لولا أن ربهم منعهم۔ (یوسف / ۲۲)، ان الانبياء معصومون عن الكذب في التبليغ وغيره خصوصاً فيما يتعلق بأمر الشرائع وتبليغ الاحكام وارشاد الأمة وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع (نيراس ۲۸۳) والمختار عندى انهم معصومون عن وساوس الشيطان وعن الكذب والكساف والصغائر عمد او سهواً قبل المعصية وبعدها (مرام الكلام / ۳۲)، والانباء عليهم الصلاة والسلام كلهم منزّهون عن الصغائر والكبائر۔ (شرح فقہ اكبر / ۵۶)، قال القاضي عياض واعلم ان الأمة مجتسمة على عصمة النبي من الشيطان في جسمه وخاطره ولما نعت۔ (تفسير خازن: ۲ / ۴۷۰)، واما تعريفهما الحقيقي على ما ذكره في شرح المقاصد فهو انهما ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن منها (حاشيہ خیالی / ۱۰۷)، قال النعم الاصول لانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم معصومون لا يصدرو عنهم ذنب ولو ضغيرة سهواً ولا يحوز عليهم الخطاء في ذنب الله قطعاً وفاقلاً لا استاذ الى أبى اسحق الأمغرابي وأبى الفتح النويري ستاني والقاضي عياض والشيخ تقي الدين السبكي وغيرهم۔

(البواقيت والجواهر: ۲ / ۴)

۲۔ عن الاغر المبرسي رضي الله عنه قال خرج انبىا رسول الله ﷺ وأفعاليديهم وهم يقول يا ايها الناس استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فوالله اني لاستعجز الله واتوب اليه في اليوم مائة مرة قالوا فلهذا كان رسول الله يقول انه معصوم من الذنوب واما غيره فلا ينبغي ان يقول ذلك لانه غير معصوم من العود في ما تاب منه (شرح معاني الآثار: ۲ / ۳۶۷)

ختم نبوت

- ۱۔ ہر نبی کی تعظیم و توقیر ضروری ہے، کسی نبی کی شان میں ادنیٰ سے ادنیٰ گستاخی سے انسان دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ (۱)
- ۲۔ ... انبیاء کرام علیہم السلام میں یا نبی فرق مراتب ہے۔ بعض انبیاء کرام علیہم السلام کو دوسروں پر فضیلت حاصل ہے۔ سب سے افضل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام پیغمبروں کے سردار ہیں۔ (۲)

۱۔ بِأَيِّهَا النَّبِيُّ أَمْ لَا تُرْجِعُوا أَيْمَانَكُمْ فَقَدْ ظَلَمْتُمُ النَّبِيَّ ، لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ ، كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ (الحجرات / ۲) ، و يجب عليكم تحجيله و تعظيمه و مراعاة آدابه و حفظ السمات المحترمة و خطابه بالنسبة للرسول و يجب ذلك (تفسير مظہری: ۲/ ۴۱۰) ، و الحاصل أنه لا شك و لا شبهة في كونه غايته النبي ﷺ و في استحبابه قطعه و هو المقتول عن الأئمة الأربعة (رد المحتار: ۳/ ۳۱۷) ، أجمع عن أهل العلم عني أن حد من سب النبي ﷺ القتل (السلام المسئول / ۴) ، قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: و كل مسلم ارتد فتوته مقبولة الاجماع من تكررت ردة علي هامر و الكافر بسب النبي ﷺ من الأبياء فإنه يقتل حدا و لا تقبل له بته مطلقا و لم يسب الله تعالى فقلت لأحمد حق الله تعالى و الأول حق عند لا يزول بالثبوت (رد المحتار: ۴/ ۳۳۱)

۲۔ قلت الرسل فصائل بعضهم على بعض منهم من كلم الله و رفع بعضهم درجات (البقرة / ۲۵۳) ، و أفضل الأنبياء محمد عليه السلام نعم له تعالى كتبه خير أم الكتاب (آية ۱) و قوله الآية آخر تحت لباس ناموس و المعروف و تنهون عن المنكر (نور / ۲۸۶) ، و المعتقد المعتقد أن أفضل الخلق نبينا حبيب الحق ، و قد ادعى بعضهم الاجماع على ذلك ، فقد قال ابن عباس رضي الله عنه: ان الله فضل محمدا على أهل السماء و علي الأنبياء و في حدیث مسلم و الترمذی عن انس رضي الله عنه: انا سيد ولد آدم يوم القيامة و لا من بعده ، و راد أحمد و الترمذی و ابن ماجه عن أبي سعيد و يزيد لواء الحمد و لا فخر و ما من نبي يومئذ آدم و من بعده لا تحت لواءي و أنا أول من تمشق عنه الأرض و لا فخر ، و أنا أول من شافع و أول من شفع و لا فخر ، و روى الترمذی عن أبي هريرة رضي الله عنه و لفظه و أنا أول من تمشق عنه الأرض فأكسني حلة من حلال الجنة ثم أقوم عن بعض العرش ، و ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام عني (شرح فقه أكبر / ۱۹۴) ، فمنها: (بقية الحلق في)

۳:..... حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کی بعثت اور آپ ﷺ کی نبوت و رسالت تمام عالم کے لئے ہے، اور آپ تمام جہانوں کے لئے نبی ہیں۔ جس طرح آپ امت کے نبی ہیں، اسی طرح انبیاء کرام علیہم السلام کے بھی نبی ہیں۔ (۱)

۴:..... حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کو تمام مخلوقات اور تمام انبیاء کرام علیہم السلام سے زیادہ علوم عطا فرمائے گئے، آپ کو اولین و آخرین کے وہ علوم عطا فرمائے گئے جو کسی اور کو نہیں دیئے گئے لیکن عالم الغیب صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ (۲)

۵:..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی اور اس کے رسول ہیں، ان کو اللہ کا بیٹا سمجھنا شرکیہ عقیدہ ہے۔ قرآن کریم میں جاہلجا اس باطل عقیدے کی تردید کی گئی ہے۔ (۳)

۶:..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے بغیر باپ کے پیدا

﴿الذکر سے نبوت﴾ تفصیل بعضی انبیاء علیہم السلام۔ بعضی حسب حکم موصولی

حيث قال الله تعالى، "ثانك الرسل فضلنا بعضهم على بعض"، وقال الله تعالى، "وفضنا بعضهم على التبشير على بعض"، أي بمرور العلم اللدني لا به قدر المال البدني، وأما حسب الحكم التفصيلي فالأمر ظني۔ (شرح فقه أكبر / ۱۱۴)

۱۔ وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا۔ (سبا / ۲۸)، فقد قال ابن عباس: رضى الله عنه أن نزلت لفضل محمد على أهل السماء وعلى الأنبياء۔ (شرح فقه أكبر / ۱۱۴)، أفضل الأنبياء محمد عليه السلام لقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس، وعنده نافي الاستدلال وجهان: أحد هما الإجماع فيقول لهم يعرف له مخالف من أهل السنة بل من أهل القلة كلهم ثانيهما الإحاديث المتظاهرة بقوله عليه السلام إن الله فضلني على الأنبياء، وفضل أمي على الأمم رواه الترمذي۔ وقوله أنا سيد الناس يوم القيمة رواه مسلم۔ وقوله أنا أكرم الأولين والآخرين على الله ولا يخسر رواه الترمذي والدارمي۔ وقوله إذا كان يوم القيمة كنت أمام النبي وحظيهم وصاحب شفاعتهم غير فخر رواه الترمذي وأمثالها كثيرة۔ (نراس / ۲۸۶)

۲۔ وعنده مفضّل الغيب لا يعلمها إلا هو۔ (الأنعام / ۵۹)، عن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ: هل تدرون من أجود جودا؟ قالوا: الله وسأله أعلم قال: الله تعالى أجود حياء ثم أرا أجود بني آدم، وأجودهم من بعدى رجل علم علم فشره يأتي يوم القيمة أميراً وحده أو قال أمة واحدة۔ (مشكاة المصابيح: ۱ / ۳۶، ۳۷)

۳۔ وإذا قال عيسى ابن مريم يبى إسرائيل أرى رسول الله إليكم۔ (الصف / ۶)

و قالت الصري المسيح ابن الله ذلك قولهم بأقوالهم۔ (التوبة / ۳۰)

نقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم۔ (المائدة / ۱۷)

فرشتے

۱: فرشتوں پر بھی ایمان لانا ضروری ہے قرآن وحدیث اور سابقہ کتب سادہ میں فرشتوں کا ذکر موجود ہے۔ (۱)

۲:..... فرشتوں کا انکار کرنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ (۲)

۳: فرشتے اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں، نور سے پیدا کئے گئے ہیں، ان میں توالد و تامل کا سلسلہ نہیں ہے، نر و مادہ سے پاک ہیں، لطیف جسم والے ہیں جو نظر نہیں آتا، مختلف شکلوں میں ظاہر ہو سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے کئی نئی امور ان کے ذمے لگا رکھے ہیں۔ (۳)

۱۔ امن الرسول بما انزل الیہ من ربہ والمؤمنون کل امن باللہ وملئکتہ وکتابہ (البقرہ / ۲۸۵) لیس المران تولوا و جوہکم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من امن باللہ والیوم الآخر والملتکة والکتاب والنبيين۔ (البقرہ / ۱۷۷)، وقال النبی ﷺ فی حدیث جبرئیل: ان تؤمن باللہ وملئکتہ وکتابہ ورسولہ والیوم الآخر وتؤمن بالقدر خیرہ وشرہ۔ (صحیح بخاری: ۱/۱۲۱)

۲۔ ومن ینکفر باللہ وملئکتہ وکتابہ ورسولہ والیوم الآخر فقد ضلّ ضللاً بعیداً (النساء / ۱۳۶)، امن الرسول بما انزل الیہ من ربہ والمؤمنون کل امن باللہ وملئکتہ وکتابہ (البقرہ / ۲۸۵) وقال ﷺ فی الحدیث المنفق علی صحبہ، حدیث جبرئیل وسؤالہ للنبی ﷺ عن الایمان فقال: ان تؤمن باللہ وملئکتہ وکتابہ ورسولہ والیوم الآخر وتؤمن بالقدر خیرہ وشرہ، فہذا الاصول التي اتفقت علیہا الانبياء والرسل صلوات اللہ علیہم وسلامہ، ولم تؤمن بها حقیقة الايمان الاتباع الرسل۔ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۳۳۲-۳۳۳)

۳۔ لا یعصون اللہ ما امرہم ویفعلون ما یأمرون۔ (التحریم / ۶)، یخافون ربهم من فوقہم ویفعلون ما یأمرون۔ (التحلیل / ۵۰)، لا یتکبرون عن عبادتہ ولا یتحسرون۔ یتسبحون السبل والنهار لا یفترون۔ (الانبیاء / ۱۹ - ۲۰)، فعن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ ﷺ خلقت الملائکة من نور وخلق الجن من مارح من نار وخلق آدم من ماء وصفکم - رواہ مسلم۔ والمراد بالنور مادة بوانیة الطیف وأشرف من النار (نور / ۲۸۷)، حمہم والستس علی آد الملائکة اجسام لطیفہ ظہر فی صور مختلفہ و... علی افعال شاقۃ، هم عباد مکرمون یواظبون علی الطاعة والعبادة، لا یستعبدون الذلک... والایمان۔ (شرح المفاصد: ۳/ ۳۱۹)

- ۴۔ کوئی فرشتہ کسی کے نفع و نقصان کا مالک نہیں ہے، بلکہ سب اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں۔ (۱)
 ۵۔ فرشتوں میں بھی فرق مراتب ہے، بعض فرشتے دوسروں سے افضل ہیں۔ (۲)
 ۶۔ سب سے زیادہ مقرب چار فرشتے ہیں

- ۱۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام بہت زیادہ طاقتور، امانت دار اور مکرم ہیں، ہر زمانہ میں انبیاء کرام پر وحی لانے کے لئے مقرر تھے۔ (۳)
- ۲۔ حضرت میکائیل علیہ السلام، بارش برسانے، فدا اگانے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کی مخلوق کو روزی پہنچانے پر مقرر ہیں۔ (۴)
- ۳۔ حضرت اسرافیل علیہ السلام، جو قیامت کے دن صور پھونکیں گے، جس کی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جائے گی، سب جاندار مر جائیں گے، دوبارہ پھر صور پھونکیں گے جس سے سب مردے زندہ ہو کر اللہ تعالیٰ کے حضور پیش ہوں گے۔ (۵)

- ۱۔ بل عبادہ مکرمون، لا یستقیونہ بالقول و ہم بأمرہ یعملون۔ (الانبیاء / ۲۶-۲۷) و کم من ملک فی السموات لا نعشی لمعاتہم شیئاً۔ (النجم / ۲۶) ولا دال علیہ عقل وما زعم عبدة الأصنام انہم بنات اللہ تعالیٰ بحال باطل و افراط ائی تجاوز عن الحق فی جانب الکمال فی شانہم لائمہ رفیعہ عن العبودیۃ الی الولد۔ (نبراس / ۲۸۸)
- ۲۔ والفرقان معنویہ بذکر المملکۃ و اضافتہم و مراتبہم..... و تارة یذکر حنفہم بالعرش و حملہم لہ و مراتبہم فی الدنوی و تارة یصفہم بالاكرام و الکرم، و تقرب و العلو و الطہارۃ و القوت و الاخلاص۔ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۳۰۱)
- ۳۔ اسے القبل رسول کریم ذی فہد عند ذی العرش مکین مطاع نم آمین۔ (التکمیل / ۱۹ تا ۲۱) قل من کان عدوا لحریر قالہ برلہ علی قلبک یا ذن اللہ و البقرۃ / ۹۷، علمہ شدید القوی ذومرۃ فاستوی۔ (المجموع / ۶) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ: لا تحرمکم بافصل المملکۃ جبریل۔ (مسند الرواد: ۱۴۰ / ۲)، و جبریل مؤکل بالوحی الی مدحیۃ القلوب و الأرواح۔ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۳۰۱، ۳۰۰)
- ۴۔ من کان عدوا للہ و ملکک و رسلہ و جبریل و میکال فان اللہ عدو للکفرین۔ (البقرۃ / ۹۸)، و میکال مؤکل بالنظر الذی بہ حیۃ الأرض و النبات و الحیوان۔ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۳۰۱)
- ۵۔ عن امی مہربۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ ان طرفہ صاحب الصور مد و کل بہ مستعد بنظر حول العرش مخافة أن یؤ... الصیحة قبل أن یرتد الیہ طرفہ کان عیبہ کبر کان دیال۔ (مسندک حاکم: ۴ / ۵۵۹، ۳۱۰ / ۴)، و اسرافیل مؤکل بالہیج فی الصور الذی بہ حیۃ الخلق بعد مماتہم۔ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۳۰۱)

۳۔ حضرت عزرائیل علیہ السلام، یہ مخلوق کی جان نکالنے پر مقرر ہیں اور وقت مقرر پر ان کی روٹھ قبض کرتے ہیں۔ (۱)

۷۔ کل فرشتے کتنے ہیں؟ ان کی جتنی تعداد اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو معلوم نہیں۔ (۲)

۸۔ فرشتے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے، انہیں جو حکم دیا جاتا ہے اسے بجا لاتے ہیں اور قسم کے صغیرہ کبیرہ گناہوں سے پاک ہیں۔ (۳)

۹۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرشتے مختلف کاموں پر مقرر ہیں اور ان کاموں کی نجا آوری میں مشغول رہتے ہیں۔ مثلاً بعض فرشتے انسانوں کے اعمال لکھنے پر مقرر ہیں، بعض فرشتے انسانوں کی حفاظت پر مقرر ہیں، بعض فرشتے دن رات اللہ تعالیٰ کی تسبیح میں مشغول ہیں، بعض فرشتے اللہ تعالیٰ کے عرش کو تھامے ہوئے ہیں، بعض فرشتے جنت کے خازن اور بعض دوزخ کے خازن ہیں، بعض فرشتے عرش کے ارد گرد صف بستہ کھڑے ہیں، بعض فرشتے بیت المعمور کا طواف کر رہے ہیں، بعض فرشتے امت کی طرف سے پڑھا جانے والا درود و سلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کرنے پر مقرر ہیں، بعض فرشتے قبر میں میت سے سوالات کرنے پر مقرر ہیں، بعض فرشتوں کے دو، بعض کے تین اور بعض کے چار چار ہر ہیں، بعض فرشتے لوگوں کی دعاؤں پر آمین کہتے ہیں، بعض فرشتے مسلمانوں کی مدد کے لئے نازل ہوتے رہتے ہیں، جیسا کہ غزوہ بدر وغیرہ میں ہوا، بعض فرشتے نافرمان لوگوں کو عذاب دینے کے لئے بھی آسمانوں سے نازل ہوتے رہتے ہیں، جیسے قوم لوط، قوم عاد اور قوم ثمود وغیرہ پر عذاب کے لئے آسمانوں سے فرشتے نازل ہوئے بعض

۱۔ قل ینصرونکم ملک الموت الذی وکل بکم ثم الی ربکم ترجعون۔ (السجدة / ۶۱) ص

اسی حیرہ فریضی اللہ عنہ قال: فان رسول اللہ ﷺ ان اللہ عز وجل وکل ملک الموت و بعض الأرواح۔ (ابن ماجہ / ۱۹۹)

۲۔ أما من ورد تعینہ باسمہ المخصوص کجبریل ومیکائیل واسرافیل ورضوان ومالک، ومن ورد تعین نوعہ المخصوص کجملۃ العرش، والحفظة، والکتابۃ فیحب الایمان بہم علی التخصیل، وأما البقیۃ فیحب الایمان بہم اجمالاً واللہ أعلم بعددہم لا یحصی عددهم الا ہو۔ (عقیدہ واسطیہ مع الشرح / ۲۵)

۳۔ یحاسبون بہم من فوقہم ویفعلون ما یأمرون۔ (التحل / ۵۰)، وانہم لا ینصون اللہ ما أمرہم ویفعلون ما یأمرون۔ وانہم قائمون بوظائفہم التي أمرہم اللہ القيام بہا۔ (عقیدہ واسطیہ مع الشرح / ۲۵)، وانہم معصومون ولا یعصون اللہ ومنزہون عن الصفۃ الذکوریۃ ونعت الأنثویۃ۔ (شرح فضہ اکبر / ۱۲)

فرشتے جنت کے اندر جنتیوں کی خدمت کے لئے مقرر ہوں گے اور بعض فرشتے دوزخ میں دوزخیوں کو طرح طرح کا عذاب دینے کے لئے مقرر ہوں گے، ان میں سے بڑے فرشتے انیس (۱۹) ہیں۔ (۱)

۱۰..... چار مشہور فرشتوں کے علاوہ بعض دوسرے فرشتوں کے نام بھی قرآن و سنت میں بتلائے گئے ہیں، مثلاً، ہاروت، ماروت، رضوان، مالک اور منکر نکیر وغیرہ۔ (۲)

۱۔ وان علیکم لحدائق کراما کاتیں یعلمون ما تفعلون۔ (الانفطار / ۱۶ تا ۱۷)، أم یحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بلی ورمنا لدیہم یکتوبون۔ (الزخرف / ۸۰)، وترى الملكة حافین من حول العرش یسبحون بحمد ربهم۔ (الزمر / ۷۵)، هذا یسجدکم ربکم بحمسة الف من الملكة مسویین۔ (آل عمران / ۱۲۵)، ولو ترى اذ یقرئ الذین کفروا الملكة یضربون وجوههم وأذبارهم۔ (الأنفال / ۵۰)، والملكة یسبحون بحمد ربهم ویستغفرون لمن فی الأرض۔ (الشوری / ۵)، هو الذی یصلی علیکم والملكة لیخرجکم من الظلمت الی النور۔ (الأحزاب / ۴۳)، ان اللہ وملكته یصلون علی النبی۔ (الأحزاب / ۵۶)، علیها ملكة غلاظ شداد۔ (التحریم / ۶)، تنزل الملكة والروح فیها یأذن ربهم من کل امر (القدر / ۴)، لواحی للبشر علیها تسعة عشر۔ (المذثر / ۲۹-۳۰)، عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا أمن الامام فأمنوا فإنه من وافق تأمینہ تأمین اللہ غفر له ما تقدم من ذنبہ۔ (صحیح بخاری: ۱۰۸/۱)، قال رسول اللہ ﷺ ان للہ ملكة سیاحین فی الارض یبلغرنی من امتی السلام (سنن نسائی: ۱/۱۸۹)، وقد دل الكتاب والسنة علی اصناف الملكة، وأنها مؤکلة بأصناف المخلوقات، وأنة سبحانه وکل بالرجال ملائكة، وو کل بالسحاب والمطر ملائكة، وو کل ملائكة تدبر أمر النطفة حتی یتم خلقها، ثم وکل بالعبد ملائكة لحفظ ما یعمله واحصائه وکتابته، وو کل بالموت ملائكة، وو کل بالسؤال فی القبر ملائكة، وو کل بالأفلاك ملائكة یحرکونہا، وو کل بالشمس والقمر ملائكة، وو کل بالنار وبقاؤها وتعذب أهلها وعمارنہا ملائكة، وو کل بالجنة وعمارنہا وغرسها وعمل آلانہا ملائكة۔ فالسلاکة أعظم جنود اللہ ومنہم..... ومنہم ملائكة الرحمة، وملائكة العذاب، وملائكة قد وکلوا بحمل العرش، وملائكة قد وکلوا بصمارۃ السموات بالصلوة والتسبیح والتقدیس، الی غیر ذلك من أصناف السلاکة الی لا یحصىہا الا اللہ۔ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۳۰۰، ۳۰۱)

۲۔ ونادوا یا مالک لیقض علینا ربک قال انکم ما کثون۔ (الزخرف / ۷۷)
وما أنزل علی الملکین ببابل ہاروت وماروت۔ (البقرة / ۱۰۲)
عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ اذا قیر الميت اتاہ ملکان اسودان أزرقان یقال لأحدهما منکر والآخر نکیر (جامع ترمذی: ۳۲۲/۱)۔

- ۱۱:۔۔۔ اللہ تعالیٰ نے جب بھی کسی فرشتے کو انسانی شکل عطا فرمائی تو اسے مردانہ شکل عطا فرمائی، کسی فرشتے کو نسوانی شکل میں ظاہر نہیں فرمایا، حتیٰ کہ حضرت مریم علیہا السلام کے خلوت کدے میں ان کے پاس آنے والا فرشتہ بھی مرد کی شکل میں آیا تھا۔ (۱)
- ۱۲:۔۔۔ فرشتوں کے بارے میں مشرکین مکہ کا یہ عقیدہ تھا کہ یہ اللہ کی بیٹیاں ہیں، اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن کریم میں جا بجا اس غلط عقیدے کی تردید فرمائی ہے۔ (۲)

۱۔ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا بَشَرًا مِّنْ بَيْنِنا۔ (مریم / ۱۷)

۲۔ فَاسْتَفْتِهِم الرِّبَاةُ الْبَنَاتِ وَلَهُمُ الْبَنُونَ۔ (الصُّفَّت / ۱۴۹)

أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ۔ (الصُّفَّت / ۱۵۰)

وَيَجْعَلُونَ لِّلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ۔ (النَّجِل / ۵۷)

أَمْ لَهُ الْبَنَاتِ وَلَكُمُ الْبَنُونَ۔ (الطُّور / ۳۹)

وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ إِنَاثًا۔ (الرَّعْرِف / ۱۹)

آسمانی کتابیں

۱۔ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی رہنمائی اور ہدایت کے لئے چھوٹی بڑی بہت سی کتابیں اپنے پیغمبروں پر نازل فرمائیں تاکہ لوگوں کے عقائد و اعمال درست اور اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ طریقہ کے مطابق رہیں۔ جن کتابوں اور صحیفوں کا ثبوت دلائل قطعیہ سے ہے ان پر ایمان لانا ضروری ہے، ان کے انکار سے انسان دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ (۱)

۲۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم حضرت محمد رسول اللہ ﷺ پر تورات حضرت موسیٰ علیہ السلام پر انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اور زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل فرمائی۔ (۲)

۳۔ اللہ تعالیٰ نے جو کتابیں اور صحیفے آسمانوں سے نازل فرمائے، بعض روایات کے مطابق ان کی تعداد ایک سو چار ہے۔ ان میں سے دس صحیفے حضرت آدم علیہ السلام پر، دس صحیفے حضرت شیث علیہ السلام پر، تیس صحیفے حضرت ادریس علیہ السلام پر اور دس صحیفے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نازل فرمائے۔ (۳)

۴۔ آسمان سے اترنے والی تمام کتابیں اور صحیفے حق اور سچے تھے، بعد میں لوگوں نے ان میں تحریف کی۔ چنانچہ اب سوائے قرآن مجید کے کوئی آسمانی کتاب اپنی اصلی اور صحیح حالت میں

۱۔ المسیح یسوع علیہ السلام و ما أنزل من قبلہ و ما أسرارہم بہ قلوبہ۔ (الطہ / ۹۱)

۲۔ هو الذی أنزل علیک الکتاب (آل عمران / ۷)، انیناہ الانجیل فیہ ہدی ونور (المائدہ / ۴۶) وقیسا یحییٰ بن مریم و انیناہ الانجیل۔ (الحدید / ۲۷)، انا أنزلنا التوراة فیہا ہدی ونور۔ (المائدہ / ۴۴)، و انیناہ داؤد زبوراً۔ (النساء / ۱۶۳)، ولقد اتینا موسیٰ الکتاب۔ (ختم السجدہ / ۴۵)

۳۔ و الباقی تعالیٰ یتکلم أنزلہا علی أنبیائہ علیہم السلام ذکر أبو معین النسیفی فی عقائدہ نزل علی نبی بن آدم خمسون صحیفۃ و علی ادریس ثلاثون و علی ابراہیم عשרا و علی موسیٰ قبل غرق فرعون عשרا ثم أنزل علیہ التوراة و علی عیسیٰ انجیل و علی داؤد الزبور و علی یسنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم القرآن و ذکر بعضہم علی آدم عشر..... و عدد الکتاب علی الروایات مائۃ و أربع لکن الأفضل أن لا یحصر العدد کما فی الأنبیاء۔ (نبراس / ۲۹۰) (و کتبہ) اے المنزلۃ من عندہ کالتوراة والانجیل والزبور والغفران وغیرہا من غیر تعیین فی عددہا۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۶)

موجود نہیں ہے۔ (۱)

۵۔ قرآن مجید تحریف سے محفوظ ہے اور قیامت تک تحریف سے محفوظ رہے گا۔ اس میں تحریف کا قائل ہونا کفر ہے۔ (۲)

۶۔ قرآن مجید سب سے آخری آسمانی کتاب ہے اور پہلی تمام آسمانی کتابوں کے لئے ناسخ ہے۔ اور قرآن مجید تمام آسمانی کتابوں میں سب سے افضل کتاب ہے۔ (۳)

۷۔ موجودہ تورات، انجیل اور زبور اصل آسمانی کتابیں نہیں ہیں لہذا ان کے متعلق یہ فتویٰ و رکھنا کہ یہ اصل آسمانی کتابیں ہیں، غلط ہے اور کفر ہے۔ (۴)

۸۔ پہلی آسمانی کتابیں اکٹھی نازل ہوئیں اور قرآن مجید ضرورت کے مطابق تھوڑا تھوڑا آئیں برس میں نازل ہوا۔ (۵)

۱۔ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ (البقرة / ۴) اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِالَّذِيْكُمْ لَمَّا حَاءَهُمْ وَاِنَّ الْكِتٰبَ عَزِيْزٌ لَا يَاتِيْهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَرْجِلُ مِنْ حَكِيْمٍ حَمِيْدٍ (فصلت / ۴۲-۴۱) يَكْتُوْنَ الْكِتٰبَ بِاَيْدِيْهِمْ ثُمَّ يَقْرَءُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ (البقرة / ۷۹) وَكَانَ قَرِيْبٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُوْنَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ يَرْجِفُوْنَ مِنْ بَعْدِ مَا يَقُوْمُوْنَ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ (البقرة / ۷۵)

۲۔ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ (الحجر / ۹۰) يَقُوْلُ تَعَالٰی ذِكْرُهٗ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَهُمْ اَشْعَارٌ وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ (عن ابن عباس رضی اللہ عنہما) يَقْرَءُوْنَ مِنْهُ بِاَيْدِيْهِمْ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ (البقرة / ۱۲۱-۱۲۰)

۳۔ وَاَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ (المائدة / ۴۸) مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسِيْهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا (البقرة / ۱۰۶) قَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِيْ بِيَدِهِ لَوْ أَنَا كُفْتُ يَوْمَئِذٍ وَأَنَا فِيْكُمْ فَاتَّبِعْنِيْهِمْ وَتَرَكْتُمُوْنِيْ لَعَذَّبْتُمْ (مُصَنَّفُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ: ۶/ ۱۱۴) قَالَ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ مَوْسَى حَيًّا وَسَعَى الْاِتِّبَاعِي (مشكوة المصابيح: ۱/ ۳۰)

۴۔ يَكْتُوْنَ الْكِتَابَ بِاَيْدِيْهِمْ ثُمَّ يَقْرَءُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ (البقرة / ۷۹) وَكَانَ قَرِيْبٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُوْنَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ يَرْجِفُوْنَ مِنْ بَعْدِ مَا يَقُوْمُوْنَ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ (البقرة / ۷۵) قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اِذَا قُرِئَ عَلَيْكُمُ الْكِتٰبُ فَحَدِّثُوْا وَلَوْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَبْدِيْهِمْ الْكِتٰبَ (ابن عباس رضی اللہ عنہما) قَالَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ (صحيح بخاری: ۲/ ۱۰۹۴)

۵۔ وَفَرَأَيْنَا فَتَفَرَّقَنَاهُ عَلٰی السَّامِ عَلٰی مَكَّةَ وَنَزَّلْنَاهُ نَزْلاً اِسْرَاقًا (۱۰۶) اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَرْجِيْلًا (الانسان / ۲۳) نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزِلُ التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيْلَ مِنْ قَبْلِ هٰذِهِ لِلنَّاسِ (آل عمران / ۴۰۳)

۹۔ پہلی آسمانی کتابیں صرف مضمون کے اعتبار سے معجز تھیں اور قرآن مجید مضمون اور الفاظ دونوں کے اعتبار سے معجز ہے، لہذا قرآن مجید کی نظیر نہ مضمون کے اعتبار سے پیش کی جاسکتی ہے اور نہ ہی لفظوں کے اعتبار سے۔ (۱)

۱۰۔ پہلی آسمانی کتابوں کا کوئی ایک حافظ بھی موجود نہیں جبکہ قرآن مجید کے لاکھوں حافظ موجود ہیں اور قیامت تک موجود رہیں گے۔ ان شاء اللہ

۱۱۔ پہلی آسمانی کتابوں کے احکام یا تو بہت سخت تھے یا بہت نرم، قرآن مجید کے احکام انتہائی معتدل اور ہر قوم اور ہر زمانے کے مناسب ہیں کہ قیامت تک ان پر عمل ہو سکتا ہے۔ (۲)

۱۲۔ پہلی آسمانی کتابیں نازل ہی ایک مقررہ زمانے تک کے لئے ہوئی تھیں، اور قرآن مجید قیامت تک کے لئے نازل ہوا ہے، لہذا وہ باقی نہ رہیں اور قرآن مجید قیامت تک باقی رہے گا۔

۱۳۔ پہلی آسمانی کتابوں کی حفاظت کا ذمہ اللہ تعالیٰ نے نہیں لیا تھا جبکہ قرآن کریم کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لی ہے، اس لئے وہ ختم ہو گئیں اور قرآن کریم باقی ہے اور باقی رہے گا۔ (۳)

۱۔ وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من قلوبكم ان كنتم ضدقين (البقرہ ۲۳)، قل لمن احدثت الانس والجن مثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولم يكان بعضهم لبعض ظهيراً (بنی اسرائیل / ۸۸)، ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان اكثر شئ جدلاً (الكہف / ۵۴)، قرأنا عربياً غير ذي عوج لعلهم يتقون۔ (الزمر / ۲۸)، بل هو آية ومعجزة ظاهرة ودلالة باهرة وحجة قاهرة من وجوه متعددة من جهة اللفظ ومن جهة النظم ومن جهة البلاغة في دلالة اللفظ على المعنى ومن جهة معانيه التي امر بها ومعانيها التي أخبر بها عن الله تعالى وأسمائه وصفاته وملائكته وغير ذلك ومن جهة معانيه التي أخبر بها عن الغيب المصطفى والغيب المستقبل (شرح عقيدة مغاربيه: ۱/ ۱۷۶)، والأعجاز حصل بنظمه ومعناه (شرح فقه أكبر / ۱۵۲)

۲۔ و يضح عنهم اصرهم والاعغل التي كانت عليهم فالذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي انزل معه (الاعراف / ۱۵۷)

۳۔ انما انزلنا السورة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للدين هادوا و الرائيون و الاحبار بما استحفوا من كتاب الله و كانوا اعليه شهداء (المائد / ۴۴)

وانه هو الذي نزل محفوظاً من الشياطين وهو حافظ في كل وقت من الزيادة والنقصان والتحريف والتعديل..... بخلاف الكتب المقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحفها الرائيون والاحبار فاختلفوا فيما بينهم بغيا فوقع التحريف (بقية الحاشية صفحہ ۹۷)

۱۳۔۔۔ اللہ تعالیٰ نے صرف قرآن کریم کے الفاظ کی حفاظت کا ذمہ نہیں لیا، بلکہ اس کے معانی اور تفسیر کی حفاظت کا ذمہ بھی لیا ہے، لہذا قرآن کریم قیامت تک اپنے الفاظ و معانی کے ساتھ باقی رہے گا۔ (۱)

۱۵۔۔۔ قرآن مجید کے بہت سے نام ہیں جو قرآن کریم میں ذکر کیے گئے ہیں، مثلاً قرآن مجید، قرآن حکیم، قرآن کریم، قرآن مبین، قرآن عربی، فرقان، برہان، نور مبین، شفاء، رحمت، ہدایت، تذکرہ اور ذکر وغیرہ۔ (۲)

۱۶۔۔۔ قرآن مجید عربی زبان میں نازل ہوا ہے اور الفاظ و معانی دونوں کا نام ہے لہذا غیر عربی میں اس کی تلاوت کرتے، یا غیر عربی میں نماز میں پڑھنا یا عربی متن کے بغیر کسی اور عربی زبان میں اس کا ترجمہ لکھنا ناجائز ہے۔ (۳)

(گزشتہ سے پیوستہ) ولم یکل القرآن الی غیر حفظہ۔ (حاشیہ جلالین: ۲/۱۶۱)، انا نحن نزلنا الذکر یعنی القرآن وانا له لحافظون من ان یزاد فیہ أو ینقص منه قال قتادہ و ثابت البنانی حفظہ اللہ من ان یتزد فیہ الشیاطین باطلا أو تنقص منه حقاً فتولی سبحانه حفظہ قلم برل محکم ظا وقال فی غیرہ بما استحفظوا فوکل حفظہ الیہم فیدلوا وغیروا۔ (احکام القرآن للقرطبی: ۵/۱۰)

۱۔ بقول تعالیٰ ذکرہ انا نحن نزلنا الذکر وهو القرآن وانا له لحافظون..... من ان یزاد فیہ یا ینقص منہ ایس حفظہ ینقص فلو سنا هو منہ من احکامہ و عدم وہ و غیر النسخہ۔ (تفسیر طبری: ۱۴/۱۶)، وهو اسم للنظم والمعنی: أمرنا بحفظ النظم والمعنی فانه دلالة علی النبوة۔ (النسخة القدسیة / ۳۱)

۲۔ بل هو قرآن مجید۔ (البروج / ۲۱)، یس والقرآن المحکم۔ (یس / ۱-۲)، انه لقرآن کریم (واقعه / ۷۷)، تلك ایة الكتاب المبین۔ (قصص / ۲)، انا انزلناه قرانا عربیا لعلکم تعقلو ن۔ (یوسف / ۲)، تبارک الذی نزل الفرقان علی عبده (الفرقان / ۱)، یا ایہا الناس قد جاءکم برہان من ربکم وانزلنا الیکم نورا مبینا۔ (النساء / ۱۷۵)، ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمسلمین۔ (الاسراء / ۸۲)، ذلك الكتاب لا ریب فیہ ہدی للمتقین۔ (البقرة / ۲)، وانه لتذکرۃ للمتقین۔ (الحاقة / ۴۸)، ان هو الا ذکر للعلمین (التکویر / ۲۷)

۳۔ وقال لو قرأ یعرب العربیۃ، فاما ان یشکر منہ فیکون محمداً فیدلوا یؤی أو زندقا فیکل لأن اللہ تکلم بہذہ اللغة۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۵۲) اما لو اعتاد قراءۃ القرآن أو کتابتہ المصحف یا لغارسیۃ یمنع منہ اشد المنع۔ (فتح القدیر: ۲/۹۱۱)

- ۱۷۔ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام اور اس کی صفت ہے، لہذا یہ اللہ تعالیٰ کی دیگر صفات کی طرح قدیم، غیر حادث اور غیر مخلوق ہے۔ (۱)
- ۱۸۔ قرآن مجید کی موجودہ ترتیب اگرچہ ترتیب نزولی کے مطابق نہیں مگر یہ موجودہ ترتیب حضور اکرم ﷺ کے فرمان اور حکم کے عین مطابق ہے۔ (۲)
- ۱۹۔ قرآن مجید زمان نزول سے لے کر اب تک بطریق تواتر منقول ہے اور قیامت تک اسی نقل و اتار کے ساتھ موجود رہے گا۔ (۳)
- ۲۰۔ قرآن مجید حضور اکرم ﷺ کا سب سے بڑا عظیم الشان اور دائمی معجزہ اور مذہب اسلام کی حقانیت کی ایک بہت بڑی دلیل ہے۔ (۴)

۱۔ القرآن العظيم کلام اللہ القدیم۔ (شرح عقیدہ سفارینہ: ۱/۱۷۷)

وقد قال الامام الأعظم في كتابه الوصية: فمر بأن القرآن كلام الله تعالى ووجه وتزيينه وصفته لا هو ولا غيره بل هو صفته على التحقيق مكتوب في المصاحف مغروء بالأنس محفوظ في الصدور غير حال فيها..... وكلام الله سبحانه وتعالى غير مخلوق..... فمر بأن كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم۔ (شرح فقه أكبر/ ۲۶)

۲۔ لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه۔ (القيامة/ ۱۶ تا ۱۹) عن عثمان رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ مما يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد فكان اذا نزل عليه شيء دعا نعتن من ينكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا فاذا أنزلت عليه الآية فيقول ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا۔ (مسند ابو داؤد: ۲/۷۸۶)

۳۔ انزل القرآن أولا جملة واحدة من اللوح المحفوظ الي السماء الدنيا ثم نزل مقروءا على حسب المصالح ثم أثبت في المصاحف على التأليف والنظم المثبت في اللوح المحفوظ۔ (الافتاء: ۱/۱۶۴)

۳۔ انا نحن نزلنا الذكر وانزلنا لحفظون۔ (الحجر / ۹) فالقرآن المنزل على رسول الله ﷺ المكتوب في المصاحف المنقول عن النبي ﷺ نقلا متواترا بلا شبهة (كنف اسرار شرح اصول بزوي: ۱/۶۹، ۷۰)

۴۔ ”كلام الله“ المنزل على النبي المرسل ”معجز الوری“ كفتي الخلق جميعهم انبيهم و جهنهم وأولهم آخرهم فهو معجز بنفسه ليس في وسع البشر الاتيان بمسألة من مثله۔ (شرح عقیدہ سفارینہ: ۲/۲۹۱)

قیامت

۱۔ اللہ تعالیٰ کے علم میں ایک دن قیامت کا مقرر ہے، اسی دن قیامت قائم ہوگی، قیامت برحق ہے۔ جس ذات نے اپنی قدرت سے اس عالم کو پیدا فرمایا ہے وہ اس کو ختم بھی کر سکتا ہے۔ اور ختم کر کے دوبارہ زندہ بھی کر سکتا ہے۔ اسی کا نام قیامت ہے۔ (۱)

۲۔ قیامت حضرت اسرافیل علیہ السلام کے صور پھونکنے سے قائم ہوگی۔ صور کی آواز سے سب جاندار سر جائیں گے زمین و آسمان پھٹ جائیں گے اور ہر چیز ٹوٹ پھوٹ کر فنا ہو جائے گی۔ (۲)

۳۔ قیامت کا علم اللہ تعالیٰ کے رازوں میں سے ایک راز ہے اس کا صحیح صحیح وقت اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں بتلایا، تاہم معلوم ہے کہ جمعہ کا دن ہوگا، بھرم کی دسویں تاریخ ہوگی کہا چاہے قیامت برپا ہو جائے گی۔ (۳)

۴۔ حضرت اسرافیل علیہ السلام قیامت برپا ہونے کے چالیس سال بعد دوبارہ صور پھونکیں گے۔ اس سے سب زندہ ہو جائیں گے، قبروں میں پڑے ہوئے قبروں سے نکل کر میدانِ عشر میں جمع ہونے شروع ہو جائیں گے۔ پہلے صور پھونکنے کا نام فجرِ اولیٰ یا فجرِ امانت ہے اور دوسرے

۱۔ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ۔ (الحج / ۷)

قال النبي ﷺ: مَا أَحْصَىٰ لَهَا عِلْمٌ إِلَّا اللَّهُ، (صحيح بخاري: ۱۲/۱)، وَيَبْعَثُ اللَّهُ تَعَالَى الْمَوْتَى مِنَ الْقُبُورِ، بَأَن يَجْمَعُ أَجْرَاهُمُ الْأَصْلِيَّةَ وَيُعِيدُ الْأَرْوَاحَ إِلَيْهَا جُلُوعًا تَعَالَى، ثُمَّ تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَبْعُونَ، (شرح عقائد / ۱۰۲)

۲۔ مَا يَسْطُرُ حَوْلَهُ إِلَّا صُحُفَةٌ وَاحِدَةٌ مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ، (ص / ۱۵)، وَتَفْجُ نَفْثُ الصُّورِ فَصْصِقَ مِنْ أَسْمُوتٍ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، (الزمر / ۶۸)

۳۔ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادَ احْفَظُهَا لِحَضْرَتِي كُلِّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى، (جلد / ۱۵)، إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ، (تفسير / ۳۴)، يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَالْأَحْزَابُ / ۶۳، عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَبِهِ تَرْجَعُونَ، (الزمر / ۸۵)، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمٍ الْخُسْفَى، (جامع ترمذی: ۲۲۳/۱)

۴۔ یہ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: علامات قیامت، ۱۱۴، شامی فیہ الدینی محمد رشیدی

صور پھونکنے کا نام ہے، ثانیہ یا فتحِ احیاء ہے، اس سے دوبارہ زندہ ہو کر کھڑے ہو جائیں گے۔ (۱)
 ۵۔ قیامت کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں اللہ تعالیٰ کے احکامات پر عمل کرتے رہے ہوں گے اور انبیاء کرام کی تعلیمات کو انہوں نے اپنایا ہوگا، ان کو انعام سے نوازا جائے اور اللہ تعالیٰ کے نافرمانوں اور انبیاء کرام علیہم السلام کی تعلیمات سے انحراف کرنے والوں کو سزا دی جائے۔ ظالم سے انتقام لیا جائے اور مظلوم کی داد دی کی جائے، دنیا میں جن لوگوں پر ظلم ہوا اور انہیں انصاف نہیں مل سکا، انہیں انصاف فراہم کیا جائے، ہر حق والے کو اس کا حق دیا جائے اور ہر ظالم کو ظلم کا بدلہ دیا جائے۔ (۲)

۶۔ نچے والی سے لے کر جنت اور جہنم میں داخل ہونے تک کے سارے زمانے کو قیامت کہا جاتا ہے۔ (۳)

۱۔ ثم ننفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون۔ (الزمر: ۶۸)، و نفع في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون۔ (نہ: ۵۱)، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ينفخ في الصور... فتنفخ من في السموات والأرض... وبين النفثتين أربعون عاما۔ (مسند ابو داؤد: ۵/۲: ۵۰/۲)، (واستمع يوم يناد المناد من مكان قريب يوم يسمعون الصيحة بالحق۔ الآية) قال المفسرون السنادي عن اسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور وينادي ابتها العظام البالية والأوصال المتقطعة واللحم المتفرقة والصور المتفرقة ان يأمر كن أن نجمعن لفصل القضاء..... قاله جماعة من المفسرين وبين النفثتين أربعون عاما۔ (شرح عقيدة سفارينة: ۲/۱۶۴)

۲۔ ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون۔ (الحج: ۲۱) الآيات و الاحادیث الواردة في تحقق الثواب والعقاب يوم الحشر فاعلم ان لا يجب و جاز العدم۔ لزوم الخلف والكذب۔ (شرح المقاصد: ۳/۳۷۵)، وقد ينعم على العاصي ويتلى المطيع في دار الدنيا ثلاثا، فلا بد من دار الحشر، ولأن جزاء العمل الصالح نعمة لا يشوب بها نعمة، و جزاء العمل السيئ نقمة لا يشوب بها نقمة، و ينعم الدنيا مشوبة بالنعيم، ونعمها بالعم۔ فلا بد من دار يحصل فيها كمال الحشر، ولأنه قد يصوت المحسن والسيئ قبل ان يفصل بينهما ثم اب او عقاب قبل لا حشره نشر يفصل بينهما الثواب الى المحسن والعقاب الى السيئ لكانت هذه الحياة عبثا وقد قال الله سبحانه و... خلقت السموات والأرض وما بينهما لا عيبين۔ (شرح فقه اكبر: ۱/۱۰۳)

۳۔ وانما كانت هذه السور الثلاث احصى بالقيامة لما فيها من الشقاق السماء وانفطارها وتكوير شمسها وانكسار نجومها وتناثر كواكبها... وخروج الخلق من قبورهم الى سجونهم او قصورهم بعد نشر صحتهم وقراءة كتبهم وأخذها بأيمانهم وشمائلهم أو من وراء ظهورهم في موقفهم۔ (تذكرة للقرطبي: ۱۸۷) ومنها القيامة... (بخلاف انكسار كواكبها)

۷۔ قیامت سے پہلے قیامت کی علامات ظاہر ہوں گی جو قرآن و حدیث میں بیان کی گئی ہیں، ان علامات کے ظاہر ہونے کے بعد قیامت آئے گی۔ (۱)

۸۔ قیامت کی علامات دو طرح کی ہیں:

۱۔ علامات صغریٰ یعنی چھوٹی علامتیں

۲۔ علامات کبریٰ یعنی بڑی علامتیں

علامات صغریٰ: قیامت کی وہ علامتیں ہیں جو کہ حضور اکرم ﷺ کی پیدائش سے لے کر امام مہدی علیہ السلام کے ظہور سے پہلے تک وقوع پذیر ہوں گی۔

علامات کبریٰ: قیامت کی وہ علامتیں ہیں جو امام مہدی علیہ السلام کے ظہور سے لے کر آخری تک ظہور میں آئیں گی۔ ذیل میں دونوں قسم کی علامات بالترتیب ذکر کی جاتی ہیں۔ (۲)

(گزشتہ سے پیوستہ) الاول: موجودہ هذه الامور فيها۔ الثاني: لقيام الخلق من قبورهم اليها... الثالث: لقيام الناس لرب العالمين... الرابع: قيام الروح والاسلاك صفاء... الخ۔ (تذكرة للقرطبي) ۱۸۷) يوم القيامة: يوم البعث، وفي التهذيب: القيامة يوم البعث يقوم فيه الخلق بين يدي الحي القيوم (لسان العرب: ۵۹۷/۱۲)۔

۱۔ فہاں یطرون الساعة ان ذلہم بعثہ فقد جاء انتہایہا (صحیحہ: ۱۸۸) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: سأجریك عن اثراطها اذا ولدت الامم بها واذا عطلوا رعاة الابل اليهم في المنيان في خمس لا يعلمهن الا الله ثم تلا النبي صلی اللہ علیہ وسلم ان الله عنده علم الساعة الاية۔ (صحیح بخاری: ۱۲/۱)، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حتی تقتل فتان عظیمتان، و تكون بینہما مقتلة عظیمۃ، و دعواهما واحدة۔ (صحیح مسلم: ۲۹۰/۲)، عن حذیفۃ بن اسید رضی اللہ عنہ قال: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الساعة لا تكون حتی تكون عشر آیات: عصف بالشرق و عصف بالسموات و عصف فی حریرۃ العرب و الدخان، و الدجال و ذابۃ الأرض و باجوج ما جوج و ظلوع الشمس من مغربها و نار تخرج من قعرۃ عدس ترجل الناس۔ (صحیح مسلم: ۲۹۳/۲) مزید تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیں (صحیح مسلم: ۲/۳۵۱ تا ۴۰۲)۔

۲۔ اثراط الساعة ہی علامات تھیں علیٰ قریبہا فتمہا تضار موجودۃ منذ عہد خویل... و منها کبار تندر بقربہا کالمہدی و عیسیٰ و الدجال..... (مرام الکلام: ۶۶)

- ۱۳۔ شراب کھلم کھلا پی جانے لگی، زنا کاری اور بدکاری عام ہو جائے گی۔ (۱)
- ۱۴۔ اعلیٰ طور پر تاپنے اور کانے والی عورتیں عام ہو جائیں گی، کانے بجانے کا سامان اور آلات موسیقی بھی عام ہو جائیں گے۔ (۲)
- ۱۵۔ لوگ امت کے پہلے بزرگوں کو برا بھلا کہنے لگیں گے۔ (۳)
- ۱۶۔ جھوٹ عام پھیل جائے گا اور جھوٹ بولنا کمال سمجھا جانے لگے گا۔ (۴)
- ۱۷۔ امیر اور حاکم ملک کی دولت کو ذاتی ملکیت سمجھنے لگیں گے۔
- ۱۸۔ امانت میں خیانت شروع ہو جائے گی، امانت کے طور پر رکھو کی جانے والی چیزوں کو لوگ ذاتی دولت سمجھنے لگیں گے۔
- ۱۹۔ نیک لوگوں کی بجائے رذیل اور غلط کامیوں کے لوگ اپنے اپنے قبیلے اور علاقے کے دار بن جائیں گے۔
- ۲۰۔ شرم و حیاء بالکل ختم ہو جائے گا۔
- ۲۱۔ ظلم و ستم عام ہو جائے گا۔
- ۲۲۔ ایمان سمیت کرمینہ منورہ کی طرف چلا جائے گا، جیسے سانپ سکر کر اپنی بل کی طرف چلا جاتا ہے۔
- ۲۳۔ ایسے حالات پیدا ہو جائیں گے کہ دین پر قائم رہنے والے کی وہ حالت ہوگی جو ہاتھ میں انگارہ پکڑنے والے کی ہوتی ہے۔
- ۲۴۔ زکوٰۃ کو لوگ نادان سمجھنے لگیں گے، مالی نیست و آفات مال سمجھا جائے گا۔ (امانت و مال)
- ۲۵۔ مال کی نافرمانی اور بیوی کی فرماں برداری شروع ہو جائے گی۔
- نوٹ: نمبر ۲۸ تا ۳۸ کے حوالہ جات اگلے صفحے کے حاشیہ نمبر ۱ میں درج ہیں۔

عقائد اہل السنۃ والجماعۃ

نمبر ۲۸ تا ۳۸ کے حوالہ جات اگلے صفحے کے حاشیہ نمبر ۱ میں درج ہیں۔

۱۔ قال رسول اللہ ﷺ: ان اشد الساعات الساعة... (وہ کثرت منها) و تتمت الخسر و يظهر الرنات صحیح بخاری: ۱/۸۱

۲۔ قال رسول اللہ ﷺ: في اشد الساعات: وظهور التفتات والساعات (جامع ترمذی: ۲/۵۹۱)

۳۔ قال رسول اللہ ﷺ: في اشد الساعات: والعن آخر هذه الامه اولها... (جامع ترمذی: ۲/۵۹۱)

۴۔ قال رسول اللہ ﷺ: سيكون في آخر امتي انسان يحدوكم مالم تسمعون منهم ولا يلوكم

فياياكم وياهم (صحیح مسلم: ۹/۶) عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: من اقترب الساعة انتدب سبعون حمله... منها... استحلو الكذب

الكذب صدق (خرج ابو يعقوب في الحلیۃ: ۳/۳۵۸)

۲۷۔ عورتیں زیادہ اور مرد کم ہو جائیں گے، یہاں تک کہ ایک مرد پچاس عورتوں کا نگران ہو گا۔

۲۸۔ قیامت سے پہلے حضور اکرم ﷺ کی امت میں سے ہمیں بڑے بڑے کذاب اور خیال آئیں گے، ہر ایک نبوت کا دعویٰ کرے گا، حالانکہ حضور اکرم ﷺ آخری نبی ہیں، آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی نہیں۔ (۱)

۲۹۔ عراق کا مشہور دریا فرات سونے کا ایک پہاڑ یا سونے کا ایک خزانہ ظاہر کرے گا، جس پر لوگ لڑیں گے، چنانچہ اس لڑائی میں ہر سو میں سے خانوے قتل ہو جائیں گے۔ (۲)

مگر ہر سونے کے پہاڑ یا سونے کے خزانے سے مراد عراق کا جبل ہو۔ واللہ اعلم
۳۰۔ جب یہ عاصیوں کی توخت قسم کا عذاب شروع ہو گا۔ اس میں صرف آندھیاں آئیں گی، آسمان سے پتھر برسیں گے، کچھ لوگ زمین میں دھنسا دیئے جائیں گے، لوگوں کی شکلیں مسخ ہو جائیں گی، پھر پے در پے نئی نشانیاں ایسے ظاہر ہوں گی جیسے بار کا دھماکا ٹوٹنے پر مسلسل دانے گرنے لگتے ہیں۔ (۳)

اذا حمر الطین دولا

۱۔ قال رسول اللہ ﷺ اذا كان المعتمد دولا لا الامانة معتمد (جامع ترمذی: ۵۹۱/۲)، وقال رسول اللہ ﷺ اذا كانت العرة والحفافة رؤوس الناس، فذلك من آخر اطيها۔ (صحیح مسلم: ۲۹/۱)، عن ابی ہریرۃ رضى اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال ان الايمان ليارب الى المدينۃ کما تارب الحبة الى حجرها (صحیح مسلم: ۸۴/۱)، عن انس ورضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ ياتي على الناس زمان الصايبر فيهم على دينه كالقناص على النحر۔ (مسند احمد: ۲۸۶/۲)، قال النبي ﷺ من اشراط الساعة ان يقاتل العلم، يظهر الجهل و يظهر الرنا و تكثر النساء و يقبل الرجال حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد۔ (صحیح بخاری: ۱۸/۱)، قال المي ﷺ سيكون في امتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم النبيين لا نبي بعدی۔ (سنن ابی داود: ۲۳۳/۲)

۲۔ عن عبد اللہ بن الحارث بن نوفل قال اني سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول يوم تترك القرأت ان يحمر عن جبل من ذهب فذا سمع به الناس ما رواه اليه فيقول من عنده نثر نثر كما الناس باعدون منه فيذهب به كله قال فيقتلون عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون۔ (صحیح مسلم: ۳۹۲/۲)

۳۔ (قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم في اشراط الساعة) غلبت تقبوا عند ذلك و يحجر اء
• الخ: و حسما مسحا و ففقا و آيات تتابع كنظام بال قطع سلكه فتتابع۔

(جامع ترمذی: ۵۹۲/۲)

قیامت کی علامات کبریٰ

۳۱:..... ظہور مہدی علیہ السلام

قیامت کی علامات کبریٰ میں سب سے پہلی علامت حضرت امام مہدی علیہ السلام کا ظہور ہے۔ احادیث مبارکہ میں حضرت امام مہدی علیہ السلام کا ذکر بڑی تفصیل سے آیا ہے کہ حضرت مہدی علیہ السلام، حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی اولاد سے ہوں گے۔ نام محمد، والد گرامی کا نام عبد اللہ ہوگا۔ آنحضرت ﷺ سے بہت مشابہت ہوگی، پیشانی کھلی اور ناک بلند ہوگی، زمین کو عدل و انصاف سے بھرویں گے، پہلے ان کی حکومت عرب میں ہوگی پھر ساری دنیا میں پھیل جائے گی، سات سال تک حکومت کریں گے۔ (۱)

مہدی عربی زبان میں ہدایت یافتہ کو کہتے ہیں۔ ہر صحیح الاعتقاد اور باعمل عالم دین کو مہدی کہا جاسکتا ہے بلکہ ہر راسخ العقیدہ نیک مسلمان کو بھی مہدی کہا جاسکتا ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو بھی ہادی اور مہدی ہونے کی دعا دی ہے، اس سے بھی نفی لغوی معنی مراد ہے۔ (۲)

یہاں مہدی سے مراد وہ خاص شخص ہیں جن کا اوپر ذکر ہوا ہے۔ امام مہدی مدینہ منورہ میں پیدا ہوں گے، آخری زمانہ میں جب مسلمان ہر طرف سے مغلوب ہو جائیں گے مسلسل جنگیں ہوں گی، شام میں بھی یہودیوں کی حکومت قائم ہو جائے گی، ہر جگہ کفار کے مظالم بڑھ جائیں گے، عرب میں بھی مسلمانوں کی باقاعدہ حکومت نہیں رہے گی، شیر کے قریب

۱۔ ان ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ المہدی منی، اجلی الحیۃ، أفضی الأنف، بملأ الارض فسطحا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا، و یملک سبع سنین (سنن ابی داؤد: ۵۸۸/۲)، عن ام سلمة رضی اللہ عنہا قالت: سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: المہدی من عترتی من ولد فاطمہ، (سنن ابی داؤد: ۲۳۹/۲)

۲۔ المہدی: الذی قد عہد الی اللہ الی الحق، وقد استعمل فی الأسماء حتی صار کالاسماء العالیہ، و قد سُمی المہدی الذی یشریہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، انه یحیی فی آخر الزمان (نساک العرب: ۱۵/۱۹۳)، عن عبد الہ حمن بن امی عمیرہ رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ انه قال لمعاویہ انہم اجعلہ ہادیا مہدیا (جامع ترمذی: ۷۰/۴۰۲)

کرنے کے لئے عازم سفر ہوں گے۔ (۱)

قطیفہ فتح کر کے امام مہدی شام کے لئے روانہ ہوں گے، شام پہنچنے کے کچھ ہی عرصہ بعد دجال نکل پڑے گا۔ دجال شام اور عراق کے درمیان میں سے نکلے گا اور گھومتا گھومتا دمشق کے قریب پہنچ جائے گا۔ عصر کی نماز کے وقت لوگ نماز کی تیاری میں مصروف ہوں گے کہ اچانک حضرت عیسیٰ علیہ السلام، و فرشتوں کے کندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے آسمان سے اترتے ہوئے نظر آئیں گے، دجال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر بھاگے گا۔ بلا خراباب لہذا پر پہنچ کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام دجال کا کام تمام کر دیں گے اس وقت روئے زمین پر کوئی کافر نہیں رہے گا سب مسلمان ہوں گے، حضرت امام مہدی علیہ السلام کی عمر بیستائیس، اڑتالیس یا اچھاسی برس ہوگی کہ آپ کا انتقال ہو جائے گا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کی نماز جنازہ پڑھائیں گے۔ بیت المقدس میں انتقال ہوگا اور وہیں دفن ہوں گے۔ (۲)

۱۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال لا تقوم الساعة حتی تنزل الروم بالاعماق الوبدایق فیخرج الیہم جیش من الممدینۃ من عیار اهل الارض..... فیفتحون قسطنطینیۃ..... قاذوا حراو الشام نخرج فیما ہم یعدون للقتال یسویون الصفوف (صحیح مسلم ۱۰۲: ۳۹)؛ روي من حدیث حذیفۃ بن الیمان رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ، وذكر فتنة تكيد بين اهل المشرق والمغرب، "فبینما هم كذلك اذخرج علیہم السفیانی من الوادی الیابیس فی فبورة ذلك..... ویحل جیشہ الثانی بالمدينة فینہو نہا ثلاثة ايام ولالیہا، ثم یخرجون متوجهین الی مکة حتی اذا كانوا بالیبداء، بعث اللہ جبریل علیہ السلام فیقول: یا جبریل اذهب فانزلہم، فیضربہا برجلہ خربة یخسف اللہ بہم..... فلا یبقی منهم الا رجلا واحدما بشیر والاخر نذیر (سنن دارقطنی بحوالہ تذکرہ المفیطی ۵۰۸)، وقد تکررت الروایات والآثار بأمر المہدی وقد ذکر العلماء ان أول ظهورہ بكون شاباً لم یخاف علی نفسه من القتل فیقع الی مکة مستقماً ثم یرجع الی مکة فیرونہ بالمطاف عند الركن فیقہرونہ علی السبایعة بالامامة ثم یرجع الی المدينة ومعہ المؤمنون ثم یمسرون الی جهة الکوفة ثم یعودون مسرعاً من جیش السفیانی فیخرج الیہم علیہم من اهل المشرق والیہم الیہم یمہزم السفیانی الی الشام فیقصدہ المہدی فیذبہ عند عتبة بیت المقدس کما ندرج الشاة.

(شرح عقیدہ مغاریبہ: ۸۲۰/۲)

۲۔ عن ابی امامۃ الباہلی فی حدیث طویل من ذکر الدجال فقالت ام شریک بنت ابی یار رسول اللہ ﷺ فابن العرب یومئذ قال العرب یومئذ قلیل و جملہم بیت المقدس و امامہم رجل صالح فیما امامہم قد تقدم یصلی بہم..... اذا نزل علیہم عیسیٰ ابن مریم..... فرجع ذلك الامام ینکسر یمشی قہقری لیمقدم عیسیٰ لیمصلی لیمضع عیسیٰ (بقید اللہ تعالیٰ پر)

۳۲..... خروج دجال

قیامت کی علامات کبریٰ میں سے دوسری علامت خروج دجال ہے۔ احادیث مبارکہ میں دجال کا ذکر بڑی وضاحت سے آیا ہے، ہر نبی دجال کے فتنے سے اپنی امت کو ڈراتا رہا ہے، حضور اکرم ﷺ نے اس کی نشانیاں بھی بیان فرمائی ہیں۔ دجال کا ثبوت احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ہے۔ دجال کا لغوی معنی ہے، مکار، جھوٹا، حق اور باطل کو غلط ملط کرنے والا۔ اس معنی کے اعتبار سے ہر اس شخص کو جس میں یہ اوصاف ہوں، دجال کہا جاسکتا ہے۔ (۱)

یہاں دجال سے ایک خاص کا فر مراد ہے جس کا ذکر احادیث میں تواتر کے ساتھ موجود ہے۔ جو یہودی ہوگا، خدا کی کادوئی کرے گا، اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان ک۔ ف۔ رہے گی۔ کافر لکھا ہوا ہوگا، دائیں آنکھ سے کانا ہوگا، دائیں آنکھ کی جگہ انگوڑی طرح کا ابھرا ہوا دانہ ہوگا، زمین پر اس کا قیام چالیس دن ہوگا، لیکن ان چالیس دنوں میں سے پہلا دن سال کے برابر، دوسرا دن مہینہ کے برابر اور تیسرا دن ہفتہ کے برابر ہوگا، باقی دن عام دنوں کی طرح ہوں گے۔ بندوں کے امتحان کے لئے اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھ سے مختلف خرق عادت امور اور شعیبے ظاہر فرمائیں گے، وہ لوگوں کو قتل کر کے زندہ کرے گا، وہ آسمان کو حکم کرے گا، آسمان بارش برسائے

(گذشتہ سے پوشت) یدہ بین کتفہ ثم یقول لہ تقدم فیصل فانہا لک اقیمت فیصلی بہم امامہم فاذا انصرف قال عیسیٰ علیہ السلام افتحو الباب فیفتح وراءہ الدجال..... ویطلق ہاربا و یقول عیسیٰ ان لی فیک ضربۃ لن تبغی بہا فید رکہ عند باب اللہ للشرقی فیتقلہ فیہزم اللہ الیہود (سنن ابو داؤد: ۱۳۵/۲)..... ثم یستمر سیدنا المہدی حتی یسلم الامر لروح اللہ عیسیٰ ابن مریم ویصلی المہدی بعیسیٰ علیہ السلام صلاۃ واحده..... ثم یستمر المہدی علی الصلاۃ خلف سیدنا عیسیٰ علیہ السلام بعد تسلیمہ الامر الیہ ثم یموت المہدی ویصلی علیہ روح اللہ عیسیٰ ویدفنہ فی بیت المقدس۔ (شرح عقیدہ سفارینیہ: ۸۵/۶) بعیسیٰ حیصا أو سعا أو سعا۔ والواقیت و الحواجر ۱۴۳/۲

۱۔ اصل الدجل: الخلف، یقال: دجل اذا بس و موہ..... والدجال هو المسيح الکذاب، وانما دجلہ سحرہ و کذبہ۔ (لسان العرب: ۲۸۴/۱۱ - ۲۸۵)، وما أدراك ما الدجال مع الکفر والفساد و یجوع الفتن والاوجال فدا فترت بہ الاشیاء فومہاں جفرت مہ اسمہا..... للدجال أی الکذاب..... وقیل سمي بہ لتمویہہ علی الناس و تلبیسہ..... وقیل ماخوذ من الدجل (شرح عقیدہ سفارینیہ: ۸۶/۲، ۹۹)

گا، زمین کو حکم کرے گا، زمین غلہ اگائے گی، ایک دیرانے سے گزرے گا اور اسے کہے گا، اپنے خزانے نکال، وہ اپنے خزانے باہر نکالے گی، پھر وہ خزانے شہد کی مکینوں کی طرح اس کے پیچھے پیچھے چلیں گے، آخر میں ایک شخص کو قتل کرے گا، پھر زندہ کرے گا اس کو وہ بارہ قتل کرنا چاہے گا تو نہیں کر سکے گا، دجال پوری زمین کا چکر لگائے گا، کوئی شیرایا نہیں ہوگا جہاں دجال نہیں جائے گا، سوائے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے، کہ ان دو شہروں میں فرشتوں کے پہرے کی وجہ سے وہ داخل نہیں ہو سکے گا۔ دجال کا تختہ تار رخ انسا میت کا سب سے بڑا اقتضہ ہوگا۔ (۱)

حضرت امام مہدی علیہ السلام جب قسطنطنیہ کو فتح فرما کر شام تشریف لائیں گے، دمشق میں مقیم ہوں گے کہ شام اور عراق کے درمیان میں سے دجال نکلے گا۔ پہلے نبوت کا دعویٰ کرے گا، یہاں سے اصفہان پہنچے گا، اصفہان کے ستر ہزار یہودی اس کے ساتھ ہو جائیں گے۔ پھر خدا کی کا دعویٰ شروع کر دے گا اور اپنے لشکر کے ساتھ زمین میں فساد پھانتا پھرے گا، بہت سے ملکوں سے ہوتا ہوا یمن تک پہنچے گا، بہت سے گمراہ لوگ اس کے ساتھ ہو جائیں گے۔ یہاں سے مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہوگا، مکہ مکرمہ کے قریب آ کر ٹھہرے گا، مکہ مکرمہ کے گرد فرشتوں کا حفاظتی پہرہ ہوگا جس وجہ سے وہ مکہ مکرمہ میں داخل نہ ہو سکے گا۔ پھر مدینہ منورہ کے لئے روانہ ہوگا یہاں بھی فرشتوں کا حفاظتی پہرہ ہوگا دجال مدینہ منورہ میں بھی داخل نہ ہو سکے گا۔ اس وقت مدینہ منورہ میں تین مرتبہ زلزلہ آئے گا، جس سے کمزور ایمان والے گھبرا کر مدینہ منورہ سے باہر نکل

۱۔ عن قتادۃ حدثنا اسی بن مالک قال، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحجاج مکتوب بین عینی ذ، ف۔ و۔ ای کافر (صحیح مسلم: ۴/۹۰۰)، عن النیراس بن سعان، قال: ذکر رسول اللہ ﷺ الدجال ذات غداۃ۔۔۔ انہ شاب قبط، عینہ طفوفۃ،۔۔۔ اہم حارح حلفۃ بین الشام والعراق فعات یمینا وعات شمالا، یا عباد اللہ، فائتوا قلنا، یا رسول اللہ، وما انت فی الارض الا قال اربعون یوما کسۃ و یوم کثھر و یوم کجمۃ و سائر ایامہ کایامکم،۔۔۔ فیاتی فی الخوم فیدعوہم، فیموتون بہ ویستحبونہ لہ،۔۔۔ فیأمر السماء فتمطر، و الارض فتنت، فتروح علیہم مارحتہم، أطول ما کانت ذری، و أنسفہم و یروا، و أملاہم خواصر، ثم یاتی القوم، فیدعوہم فیردون علیہ فوله، فینصرف عنہم، فیصبحون منمطین، لیس بایدہم شیء من أمر الہم، و یمربا الخربۃ فیقول لہذا اخر جی کنوزک، فتعہ کنوزہا کما سب النحل، ثم یدعوہ رجلا منمٹا شبابا، فیضربہ بالسیف فیقطعہ جزائین ربیۃ الغرض، ثم یدعوہ فیقبل و یتھلل و جھد یضحک، (صحیح مسلم: ۴/۹۰۰، ۹۰۱)

جائیں گے اور دجال کے فتنہ میں پھنس جائیں گے۔ (۱)

مدینہ منورہ میں ایک اللہ والے دجال سے مناظرہ کریں گے، دجال انہیں قتل کر دے گا، پھر زندہ کرے گا، وہ کہیں گے، اب تو میرے دجال ہونے کا پکا یقین ہو گیا ہے، دجال انہیں دوبارہ قتل کرنا چاہے گا مگر نہیں کر سکے گا۔ (۲)

یہاں سے دجال شام کے لئے روانہ ہوگا، دمشق کے قریب پہنچ جائے گا، یہاں حضرت امام مہدی علیہ السلام پہلے سے موجود ہوں گے، کہ اچانک آسمان سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے، حضرت امام مہدی علیہ السلام تمام انتظام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حوالے کرنا چاہیں گے۔ وہ فرمائیں گے، منتظم آپ ہی ہیں، میرا کام دجال کو قتل کرنا ہے۔ اگلی صبح حضرت عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں کے لشکر کے ساتھ دجال کے لشکر کی طرف قدمی فرمائیں گے، گھوڑے پر سوار ہوں گے، نیزہ ان کے ہاتھ میں ہوگا، دجال کے لشکر پر حملہ کر دیں گے، بہت نقصان کی لڑائی ہوگی، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سانس میں یہ تاثیر ہوگی کہ جہاں تک ان کی نگاہ جائے گی وہیں تک سانس پہنچے گا اور جس کافر کو آپ کے سانس کی ہوا لگے گی وہ اسی وقت مر جائے گا، دجال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر بھاگنا شروع کر دے گا، آپ اس کا پیچھا کریں گے، ”باب لد“ پر پہنچ کر دجال کو قتل کر دیں گے۔ (۳)

۱۔ عن انس بن مالک رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبيع الدجال من بعد اصفهان سبعون ألفاً عليهم الطليعة۔ (صحيح مسلم: ۴/۵۰۵)۔ عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يخرج من بلادنا سيوطى الدجال الاممكة والحديثة وليس نقرب من القباها الا عليه الصلاة فمافين تحرسها فيزل بالسبيخة فترجف المدينة ثلاث رجعة يخرج اليه منها كل كافر و منافق۔ (صحيح مسلم: ۴/۵۰۵)

۲۔ ان امام عیاد قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما حديثاً طويلاً عن الدجال فكان فيما يحدثنا انه قال: فيخرج اليه يومئذ رجل هو خبير الناس او من خبير الناس فيقول له عبيد الله الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً فيقول الدجال اريدني ان قلت هذا ثم احببته هل تشكون في الامر؟ فيقولون، لا، قال فيقتله ثم يحبه فيقول حين يحبه، والله ما كنت فيك قط اشد بصيرة مني اليوم قال فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه۔ (صحيح بخاری: ۵/۵۶۶)

۳۔ عن السواس بن سمعان قال، قال النبي صلى الله عليه وسلم: فينبما هو كذلك بعث الله المسيح ابن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين محروطين، واصعاً كفيه على اجسدة ملكيين، اذا طأ طأ راسه، قطره، وادار فعه، تهلر منه جمان، كما للولع، فلا يحل لكاظم بحذر يح نفسه الامانات، و نفسه يشهى حيث يشهى طرفه فيطلبه حتى يدر كه يباب لد فيقتله (صحيح مسلم: ۴/۵۰۱)

۳۳..... نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام

قیامت کی علامات کبریٰ میں سے تیسری علامت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں سے نازل ہونا اور دجال کو قتل کرنا ہے۔ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا عقیدہ قرآن کریم، احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ اس کی تصدیق کرنا اور اس پر ایمان لانا فرض ہے اور مسلمان ہونے کے لئے ضروری ہے، اس عقیدے کے بغیر کوئی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا۔ (۱)

آسمانوں سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نازل ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ جب حضرت امام مہدی علیہ السلام مدینہ منورہ سے ہو کر دمشق پہنچ چکے ہوں گے اور دجال بھی مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ سے دھتکارا ہوا دمشق کے قریب پہنچ گیا ہو گا، امام مہدی علیہ السلام اور یہودیوں کے درمیان جنگیں زوروں پر ہوں گی تا ایک دن عصر کی نماز کا وقت ہو گا، اذان عصر ہو چکی ہو گی، لوگ نماز کی تیاری میں مشغول ہوں گے کہ اچانک حضرت عیسیٰ علیہ السلام دو فرشتوں کے پروں پر ہاتھ رکھ کر آسمانوں سے اترے ہوئے نظر آئیں گے، سر نیچے کریں گے تو پانی کے قطرے گریں گے، سر اونچا کریں گے، تو چمکدار موتیوں کی طرح دانے گریں گے، دمشق کی جامع مسجد کے مشرقی جانب کے عقید رنگ کے مینار سے پراتریں گے، وہاں سے نیزگی کے ذریعے نیچے اتریں گے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام عدل و انصاف قائم کریں گے، عیسائیوں کی صلیب توڑ دیں گے (صلیب توڑنے کا مطلب یہ ہے کہ عیسائیوں کے عقیدہ صلیب کو غلط قرار دیں گے)، خنزیر کو قتل کریں گے، جزیہ کو ختم کر دیں گے، یہودیوں اور دجال کو قتل کریں گے یہاں تک کہ یہودی ختم ہو جائیں گے، جس کا فرقہ ان کا ساتس چنیچے گا وہ وہیں مرجائے گا، "باب لد" پر دجال کو قتل کریں گے، مال کی اتنی فراوانی ہو جائے گی کہ کوئی اسے قبول نہیں کرے گا۔ (۲)

۱۔ واما الاجماع فقد اجتمعت الامة على قوله . ولم يختلف فيه احد من اهل الشريعة واما انكر ذلك الفلاسفة . . . وقد انعقد اجماع الامة على انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحمدية وليس ينزل بشريعة مستقلة عنده لرواه من السماء وان كانت البوة قائمة به وهو متصف بها۔ (شرح عقيدہ سفار بنیہ: ۹۰/۲)

۲۔ عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والدي نفسي بيده ليعنن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب و يقتل الخنزير و يضع الحرب و يعبض المال حتى لا يقتله احد۔ (صحيح بخاری: ۶۹۰/۱) (بقیہ اگلے صفحے پر)

حضرت امام مہدی علیہ السلام کی وفات کے بعد تمام انتقام حضرت عیسیٰ علیہ السلام سنبھالیں گے۔ آسمانوں سے اترنے کے بعد بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی ہی ہوں گے، کیونکہ نبی منصب نبوت سے کبھی معزول نہیں ہوتا، لیکن اس وقت امت محمدیہ کے تابع، مجدد اور عادل حکمران کی حیثیت میں ہوں گے۔

دجال کو قتل کرنے کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں کے احوال کی اصلاح فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ کے حکم سے انہیں کوہ طور پر لے جائیں گے، چالیس یا پینتالیس برس کے بعد ان کی وفات ہوگی، اس دوران نکاح بھی کریں گے اور ان کی اولاد بھی ہوگی اور یہ منورہ میں انتقال ہوگا اور حضور اکرم ﷺ کے روضہ مبارک میں دفن ہوں گے۔ آپ کے بعد قطان قبیلے کے ایک شخص جہاد حاکم بنیں گے، ان کے بعد کئی نیک و عادل حکمران آئیں گے، پھر آہستہ آہستہ نیکی کم ہونا شروع ہو جائے گی اور برائی بڑھنے لگے گی۔ (۱)

(گزشتہ سے بحث) عن النّوّاس بن سَمْعَانَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ قَالَ: فَيَسْأَلُهُ كَذَلِكَ لِيَقْتُلَهُ

الْمَسْنُونُ ابْنُ مَرْيَمَ، فَيَنْزِلُ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِيَّ دِمَشْقَ بَيْنَ مَهْرُوتَيْنِ، وَاضْعَا كَعْبَةَ عَلِيٍّ اِحْتِجَاةً مَلِكِيَّةً اِذَا طَاطَا رَأْسُهُ قَطْرًا وَاِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جَمَانٌ كَالْمُلُوكِ فَيُلَاحِظُ لِكُلِّ فَرَسٍ يَحْدَرُ رِيحَ نَفْسِهِ الْاِمَاتِ، وَنَفْسُهُ يَنْثَوِي حَيْثُ يَنْتَهِي طَرَفُهُ فَيُطْلِبُهُ حَتَّى يَدْرُكَهُ بِبَابٍ لَدَى بَيْتِهِ (صحیح مسلم: ۴/۵۰۱)

۱۔ عن النّوّاس بن سَمْعَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثِ الدَّجَالِ: فَيُطْلِبُهُ حَتَّى يَدْرُكَهُ بِبَابٍ لَدَى بَيْتِهِ، فَيَقْتُلُهُ... فَيَسْأَلُهُ كَذَلِكَ اِذَا حَيَّيَ اللَّهُ اِلَى عِيسَى... فَحَزَّ عِبَادِي اِلَى الظُّلُومِ (صحیح مسلم: ۴/۵۰۱)، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النّبی ﷺ قَالَ: لَا تَذْهَبِ الْاِبْنَامُ وَالنِّسَاءُ، حَتَّى يَسْلُكَ رَجُلٌ يَقَالَ لَهُ الْبُجْهَجَاءُ (صحیح مسلم: ۲/۳۹۵)، عن عبد اللّٰہ بن عمرو رضی اللّٰہ عنہما قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اِلَى الْاَرْضِ فَيَنْزِلُ وَیَوْلِدُ لَهُ وَیَمُوتُ اَرْبَعِينَ سَنَةً فَبَدَأَ مَعِيَ فِی قَبْرِی فَاَقَامَ اَنْفَاؤَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فِی قَبْرِی وَاحِدَیْنِ ابْنِ بَكْرٍ وَعَمْرٍ (مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۵۸۰)، عن ابی ہریرۃ رضی اللّٰہ عنہ قَالَ: قَالَ النّبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم: وَالَّذِیْ نَفْسُ ابِی الْقَاسِمِ بِيَدِهِ یَنْزِلُنَّ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اِمَامًا مُّقْسَطًا وَحَکَمًا عَدْلًا..... نَمَّ لَيْسَ قَامَ صَلَی قَبْرِی فَقَالَ یَا مُحَمَّدُ لَا حَیْبَہَ (مسند ابو یعلیٰ: ۵/۴۹۷)، واما الاجماع فقد اجتمعت الامة علی نزولہ وکلم یخالف فیہ احد من اهل الشریعة واما انکر ذلک الفلاسفة..... وقد اتفقت اجماع الامة علی انه یَنْزِلُ وَیَحْکُمُ بِهَذِهِ الشَّرِیْعَةِ الْمَحْمُودِیَّةِ وَلَیْسَ یَنْزِلُ بِشَرِیْعَةٍ مُّسْتَقِلَّةٍ عِنْدَہُ نَزُولُہ مِنْ السَّمَاءِ وَانْ کَانَتْ النُّبُوۃُ قَائِمَةً بِہِ وَهُوَ مُنْصَفٌ بِہَا۔ (شرح عقیدہ سفارینیہ: ۲/۹۰)

۳۴..... یاجوج ماجوج

امام مہدی علیہ السلام کے انتقال کے بعد تمام انتظامات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ میں ہوں گے اور نہایت سکون و آرام سے زندگی بسر ہو رہی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل فرمائیں گے کہ میں ایک ایسی قوم نکالنے والا ہوں جس کے ساتھ کسی کو مقابلہ کی طاقت نہیں ہے، آپ میرے بندوں کو کوہ طور پر لے جائیں۔ اس قوم سے یاجوج ماجوج کی قوم مراد ہے۔ (۱)

یاجوج ماجوج کا ذکر قرآن کریم میں بھی ہے۔ یہ قوم یافث بن نوح کی اولاد میں سے ہے۔ شمال کی طرف بحر ہند سے آگے یہ قوم آباد ہے۔ ان کی طرف جانے والا راست پہاڑوں کے درمیان ہے، جس کو حضرت ذوالقرنین نے تانبا پکھلا کر لوہے کے تختے جوڑ کر بند کر دیا تھا۔ بڑی طاقتور قوم ہے، دو پہاڑوں کے درمیان نہایت مستحکم آہنی دیوار کے پیچھے بند ہے، قیامت کے قریب وہ دیوار ٹوٹ کر گر پڑے گی اور یہ قوم باہر نکل آئے گی اور ہر طرف پھیل جائے گی اور فساد برپا کرے گی۔ (۲)

یاجوج ماجوج آہنی دیوار ٹوٹنے کے بعد ہر بلندی سے دوڑتے ہوئے نظر آئیں گے۔ جب ان کی پہلی جماعت بحیرہ طبریہ پر سے گزرے گی تو اس کا سارا پانی پی جائے گی، جب دوسری جماعت گزرے گی تو وہ کہے گی، ”یہاں بھی پانی تھا۔“ یاجوج ماجوج کی وجہ سے حضرت

۱۔ عن انس بن مالك رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الدجال..... فبينما هو كذلك اذا اوحى الله الي عيسى: اني فدا عبادي لاني لا ابدان لاحد يقتالهم، فجز عبادي الي الطور، ويبعث الله ياجوج و ماجوج وهم من كل حدب ينسلون، (صحيح مسلم: ۴/۱۰۶)

۲۔ قالوا يا ذا القرنين ان ياجوج و ماجوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا و بينهم سدا قال ما مكني فيه ربي خير فاعينوني بقوة اجعل بينكم و بينهم رماحاً انوني و بنى الحديد يد حتى اذا اساور بين الصلطين قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال انوني المخرج عليه قطرا فيما استطاعوا ان يظهره و ما استطاعوا له نقبا۔ (الكهف/ ۹۴ تا ۹۷)، حتى اذا فتحت يا جوج و ماجوج و هم من كل حدب ينسلون (الانبياء/ ۹۶) قال اهل التاريخ اولاد نوح ثلاثون ستم و حاتم و رافث۔ فقام ابو العرب و العجم و الروم و حاتم ابو الحبشة و الريح و النوبة و يافث ابو التركماني و الصفالبيہ و ياجوج و ماجوج۔ (شرح عقيدہ سفاريينہ: ۲/ ۱۱۴)

عیسیٰ علیہ السلام اور مسلمان بڑی تکلیف میں ہوں گے۔ کھانے کی قلت کا یہ عالم ہوگا کہ بیل کا سر سو دینار سے بھی قیمتی اور بہتر سمجھا جائے گا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا جوج ماجوج کے لئے بدعا کریں گے، اللہ تعالیٰ ان کی گردنوں میں ایک بیماری پیدا کر دیں گے جس سے سارے مردہ جانیں گے، اور زمین بدبو اور تعفن سے بھر جائے گی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعائے اللہ تعالیٰ بڑی بڑی گردنوں والے پرندے بھیجیں گے جو ان کو اٹھا کر جہاں اللہ تعالیٰ چاہیں گے پھینک دیں گے، پھر موسلا دھار عظیم بارش ہوگی جو ہر جگہ ہوگی۔ کوئی مکان یا کوئی علاقہ ایسا نہیں ہوگا جہاں یہ بارش نہ پہنچے، وہ بارش پوری زمین دھو کر صاف و شفاف کر دے گی۔ اس زمانے میں زمین اپنی برکتیں ظاہر کرے گی، ایک انار ایک جماعت کے لئے کافی ہوگا، اس کے پھلکے کے سائے میں پوری جماعت بیٹھ سکے گی، ایک اونٹنی کا دودھ بڑی جماعت کے لئے کافی ہوگا، ایک گائے کا دودھ ایک قبیلے کے لئے اور ایک بکری کا دودھ ایک چھوٹے قبیلے کے لئے کافی ہوگا۔ (۱)

۳۵..... دھویں کا ظاہر ہونا

قیامت کی بڑی علامات میں سے ایک علامت دھویں کا نکلنا ہے۔
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کئی حکمرانوں تک نیکی غالب رہے گی، پھر آہستہ آہستہ شر غالب ہونا شروع ہو جائے گا تو ان دنوں آسمان سے ایک بہت بڑا دھواں ظاہر ہوگا، جس کا

۱۔ قال النبی ﷺ فی حدیث الدجال..... فیراوا للہم علی بحیرۃ طبریۃ، فی شریوں ما فیہا، یمر آخرہم فیقولون: لقد کان یلہدہ مرۃ ماء ویحصرہ فی اللہ عیسیٰ وأصحابہ حتی ینکونہ راس النور لأحدہم خیرامن مائۃ دینار لا حدکم الیوم فیرغب نبی اللہ عیسیٰ وأصحابہ فیرسل اللہ علیہم النطف فی رقابہم فیصبحون فرسی کموت نفس واحدة، ثم یحطہ نبی اللہ عیسیٰ وأصحابہ الی الأرض، فلا یجدون فی الأرض موضع خیر الا ملأہم ریحہم و نسمہم، فیرغب نبی اللہ عیسیٰ وأصحابہ الی اللہ، فیرسل اللہ خیرا کاعناق البخت فتصلہم فتطرحہم حیث شاء اللہ ثم یرسل اللہ مطر لا ینک فیہ بیت مدبر ولا یر فیغسل الأرض حتی ینزل کھا کالزلزلہ فقلتم یقال للارض انتی تفرث و ردی برکتک، فیومثل ناکل العصابة من الرومانہ ویستظلون بقحفہا ویبارک فی الرسل، حتی ان اللقحۃ من الابل لتکفی الضام من الناس واللقحۃ من البقر لتکفی الفضلۃ من الناس واللقحۃ من الغنم لتکفی الفحلۃ من الناس (صحیح مسلم: ۴/۴۰۱، ۴۰۲)

باہر کھیتوں میں جانے کے لئے چلانے لگیں گے، تمام لوگ ڈراور گھبراہٹ سے متفرق ہو جائیں گے، جب تین راتوں کے برابر وہ رات ہو چکے گی تو سورج بجلی سی روشنی کے ساتھ مغرب کی طرف سے طلوع ہوگا اور سورج کی حالت ایسے ہوگی جیسے اس کو گہن اگا ہوتا ہے۔ اس وقت توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا اور کسی کا ایمان یا گناہوں سے توبہ قبول نہ ہوگی۔ سورج آہستہ آہستہ اونچا ہوتا جائے گا، جب اتنا اونچا ہو جائے گا جتنا دوپہر سے کچھ پہلے ہوتا ہے تو واپس مغرب کی طرف غروب ہوگا شروع ہو جائے گا اور معمول کے مطابق غروب ہو جائے گا، پھر حسب معمول طلوع و غروب ہوتا رہے گا۔ مغرب سے سورج طلوع ہونے والے واقعہ کے ایک سو بیس سال بعد قیامت کے لئے صور پھونکا جائے گا۔ (۱)

۱۔ ہل ينظرون الآن ناتيهم السلافة اوياني ربك اوياني بعض آيات ربك يوم باتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا قل انظروا انما مشتطروا قدر الايام ۱۶۵۸، عن ابن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حنى تقطع الشمس من مغربها فاما طلعت وراها الناس اجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا۔ (صحیح بخاری: ۱۰۵۵/۲)، وأخرج ابن مردويه عن حذيفة رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما داية طلوع الشمس من مغربها؟ فقال "طول تلك الليلة حتى تكون قدر ليلتين، وهو ابن أبي حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعا قدر ثلاث ليال وعندها يبقی من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما مرفوعا قدر ليلتين أو ثلاث فيستقطب الذين ينجون، ويهملون، ويعلمون كما كانوا ولا يرون الا قد قامت النجوم مكانها ثم يرقدون ثم يقرعون ثم يقضون صلاتهم والليل كأنهم نقض فيضطجعون حتى اذا استبظروا والليل مكانه حتى يتناول عليهم الليل فاذا رأوا ذلك خافوا أن يكون ذلك بين يدي أمر عظيم فيفرع الناس وهاج بعضهم في بعض فقالوا ما هذا؟ فيقرعون الى المساجد فاذا أصبحوا طال عليهم طلوع الشمس فبينما هم ينظرون طلوعها من المشرق ادهى طلوعها عليهم من مغربها فيضج الناس ضجعا واحدة حتى اذا صارت في وسط السماء رجعت وظلمت من مطلعها فذكره ابن عمرو رضى الله عنه: يسكت الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة۔ (شرح عقيدہ سفارینیہ: ۱۴۲/۲ - ۱۴۱)

۲۔ قیامت کے لئے فلاں پھونکا جائے گا: تذکرۃ المفزع: ۵۸۲/۱ - ۵۸۳

۳۸..... صفا پہاڑی سے جانور کا نکلنا

قیامت کی بڑی علامتوں میں سے ایک بڑی علامت دابہ الارض کا زمین سے نکلنا ہے۔ اس کا ذکر قرآن کریم اور احادیث مبارکہ میں موجود ہے۔

مغرب سے سورج طلوع ہونے والے واقعہ کے کچھ ہی روز بعد مکہ مکرمہ میں واقع پہاڑ صفا پھٹے گا اور اس سے ایک عجیب و غریب جانور نکلے گا جو لوگوں سے باتیں کرے گا اور بڑی تیزی کے ساتھ ساری زمین میں پھر جائے گا۔ اس کے پاس حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا ہوگا، ایمان والوں کی پیشانی پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا سے ایک نورانی لکیر کھینچے گئے گا جس سے ان کا سارا چہرہ روشن ہو جائے گا، اور کافروں کی ناک یا گردن پر حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی سے سیاہ مہر لگا دے گا، جس سے اس کا سارا چہرہ میلا ہو جائے گا۔ لوگوں کے مجمع میں ایمان والوں کو کہے گا یہ ایماندار ہے اور کافر کے بارے میں کہے گا یہ کافر ہے، اس کے بعد وہ غائب ہو جائے گا۔ (۱)

۳۹..... ٹھنڈی ہوا کا چلنا اور تمام مسلمانوں کا وفات پا جانا

جانور والے واقعہ کے کچھ ہی روز بعد جنوب کی طرف سے ایک ٹھنڈی اور نہایت فرحت

۱۔ وادوقع القول علیہم آخر حناہم ذابۃ من الارض تکلمہم۔ (السل: ۵۲) عن حصۃ بن اسید رضی اللہ عنہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الساعة لا تجوز حتی نکون عشر آیات منها ذابۃ الارض۔ (صحیح مسلم: ۳۹۳/۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ تخرج الدابة و معها خاتم سليمان بن داود و عصا موسى بن عمران فتخطف وجه المؤمن بالعصا تختم ثقب الکافر بخلعته حتی لا یعمل الحیة یعلمون ویقول هذا یا مؤمن ویقول هذا یا کافر (سنن ابن ماجہ/ ۲۹۵)۔ اذا طلعت ذلک فخرج الدابة المذكورة ثلثت بالکتاب والسنة أما الکتاب فقوله تعالى (وادوقع القول علیہم آخر حناہم ذابۃ الارض تکلمہم ان الناس کانوا بآياتنا لا یوقنون) وأما السنة..... قال العلماء رحمہم اللہ کما فی الأحادیث أن مع الدابة عصا موسى و خاتم سليمان علیہما السلام و تنادی بأعلى صوتہ اذ ان الناس کانوا بآياتنا لا یوقنون) ونسم الناس المؤمن و الکافر بأما المؤمن فیرى وجهه کاله کرم فیرى و یکتب بین عینہ ما من و أما الکافر فیرى من عنده ککة سوداء و یکتب بین عینہ کافر۔ (شرح عقیدہ سفارینیہ: ۲/ ۱۴۷، ۱۴۸)

۴۱:..... آگ کالوگوں کو ملک شام کی طرف ہاتھ

قیامت کی علامات کبریٰ میں سے آخری علامت آگ کا نکلنا ہے۔ قیامت کا صور پھونکے جانے سے پہلے زمین پر بت پرستی اور کفر پھیل جائے گا، اللہ تعالیٰ کی طرف سے لوگوں کے شام میں جمع ہونے کے اسباب پیدا ہوں گے۔ شام میں حالات اچھے ہوں گے، لوگ وہاں کا رخ کریں گے، پھر یمن سے ایک آگ نکلے گی جو لوگوں کو ارض محشر یعنی شام کی طرف ہانکے گی۔ جب سب لوگ ملک شام میں پہنچ جائیں گے تو یہ آگ مایہ ہو جائے گی۔

اس کے بعد عیش و آرام کا زمانہ آئے گا، لوگ مزے سے زندگی بسر کر رہے ہوں گے، کچھ عرصہ اسی حالت میں گزرے گا کہ اچانک قیامت قائم ہو جائے گی۔ (۱)

۶۲:..... صور پھونکا جانا اور قیامت کا قائم ہونا

ابن تمام علامات کے واقع ہو جانے کے بعد عیش و آرام کا زمانہ آگے بڑھ کر مکی و مدنی تاریخ اور بعد کا دن ہوگا، لوگ اپنے اپنے کاموں میں بگے ہوں گے کہ اچانک قیامت قائم ہو جائے گی۔ وہ آدمیوں نے کپڑا پھیلا رکھا ہوگا، اس کو سمیٹ نہ سکیں گے اور نہ ہی خرید و فروخت کر سکیں گے کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ ایک شخص اپنی اونٹنی کا دو دھ لے کر جائے گا اور اسے پی نہیں سکے گا کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ ایک شخص اپنے پانی والے خوش کی مرمت کر رہا ہوگا اور اس سے باہر نہیں جاسکے گا کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ ایک شخص نے نوالہ منہ کی طرف اٹھایا ہوگا اسے باہر نہیں جاسکے گا کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔

عن حذيفة ابن اسيد قال قال رسول الله ﷺ ان الساعة لا تكمل حتى تكون عشرين ايات ومنها نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس (صحيح مسلم: ٢/٣٩٣)، عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يلعب الليل والنهار حتى تعد العشرات والعزى (صحيح مسلم: ٢/٣٩٤)، و آخر الايات العظام (حشر الناس) المنشق في المعبر ومن اليمن الى مهاجر ابراهيم عليه السلام وهو ارض الشام وفي حفظ تخرج نار من قعر عدن ترحل الناس الى المحشر وحديث نار تحشر الناس من المشرق الى المغرب فقال يقال ان الشام الذي هو المحشر معرب بالضم في المنشق فكذلك اسماؤه معرب معرب من بشر وهو اخرج من المشرق الى المغرب لانه في الشرط الذي هو الشام ومع المحشر (سنة عقيدة سقرية: ١٤٩٧، ١٥٠٠)

منہ میں ڈال نہیں سکے گا کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ (۱)

قیامت حضرت اسرافیل علیہ السلام کے صورت پھونکنے سے برپا ہوگی جس کی آواز پہلے بجی اور پھر اس قدر بیت ناک ہوگی کہ اس سے سب جاندار مر جائیں گے، زمین و آسمان پست جائیں گے، ہر چیز ٹوٹ پھوٹ کر فنا ہو جائے گی۔ چالیس سال بعد دوبارہ حضرت اسرافیل علیہ السلام صورت پھونکیں گے جس سے سب زندہ ہو کر میدانِ محشر میں جمع ہونا شروع ہو جائیں گے۔ (۲)

۱۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال لا تقوم الساعة حتی ... لتقوم من الساعة وقد نشر الرجال ثم یمنما بینہما فلا ینباعانہ ولا یظویانہ ولتقوم من الساعة وقد انصرف الرجل بلبس نوحتہ فلا یطعمہم ولتقوم من الساعة وهو یلوط حوضہ فلا یسقی فیہ ولتقوم من الساعة وقد رفع کلثہ فی بیہ فلا یطعمہا۔ (صحیح بخاری: ۱۰۵۵/۲)

۲۔ وفتح فی الصور فصرع من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء اللہ۔ (زمر/۶۸) یا ایہا الناس انقروا ربکم ان زلزلة الساعة شیء عظیم یوم نرونہا قدھن کل مرصعة عما ارضعن وتضع کل ذات حمل حملہا وترى الناس سکری وما هم بسکری ولكن عذاب اللہ شدید۔ (حج/۲۱) یوم یخسر جون من الاحداث سراعیا کثانہم الی نصب یوم یصلیٰ العار۔ (۱۳۳)

عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ ﷺ: "ما بین البعثین اربعون قالوا: یا ابامہریرۃ، اربعین یوما؟ قال: أبیت، قالوا: اربعین شہرا؟ قال: أبیت، قالوا: اربعین سنة؟ قال: أبیت، ثم یرسل اللہ من السماء ماء فیتبون کما ینبت البقل۔ (صحیح مسلم: ۶/۲، ۴۰۷، ۴۰۸) انرج: ابو السخی فی کتاب العظمتۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال حدثننا رسول اللہ ﷺ ان اللہ لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاه اسرافیل فیہ واضعہ علی فیہ شاحصا ینصرہ الی العرش ینتظر منی یوم۔ فبینما هم علی ذلک اذ تصدعت الارض فانصدعت من فطر الی فطر فرأوا أمرا عظیما ثم نظروا الی السماء فاذلہی کالمس تم انشقت فانتشرت نجومہا والصففت شمسیا وقمرہا۔ (منرج عقیدہ سقاریہ: ۱۶۱/۲) وقد روی ابن السیاط فی البحر المحیط قال: قال رسول اللہ ﷺ: "ما بین البعثین اربعون شہرا" (ابو یوسف: ۱۶۵) بیہا کل حی والاخری یحی اللہ بینا کل میت، وقال الحاکمی: انشقت الروایات علی ان بین البعثین اربعین سنة۔ (التذکرۃ للقرطبی: ۱۶۵)

عالم آخرت

۱..... میدان محشر

قیامت قائم ہونے کے چالیس سال بعد دوبارہ صور پھونکا جائے گا، پہلے صور پھونکنے سے تمام مخلوق تباہ و برباد ہو جائے گی، تمام فرشتے مر جائیں گے، حتیٰ کہ اسرائیل علیہ السلام پر بھی موت طاری کر دی جائے گی، اللہ تبارک و تعالیٰ اسرائیل علیہ السلام کو زندہ کر کے دوبارہ صور پھونکنے کا حکم دیں گے۔ اس دوسرے صور کی آواز سے تمام مخلوق دوبارہ زندہ ہو جائے گی، یہ زمین کسی دوسری زمین سے تبدیل کر دی جائے گی، مردے قبروں سے نکل نکل کر میدان محشر میں جمع ہونا شروع ہو جائیں گے، بعض عمدہ قسم کی سوار یوں پر سوار ہو کر میدان محشر میں پہنچیں گے، بعض دوڑتے بھاگتے پہنچ جائیں گے، اور بعض چہروں کے بل گھسٹ گھسٹ کر میدان محشر میں جمع ہوں گے، تمام لوگ رہنے حالت میں اللہ کے حضور پیش ہوں گے، ہر شخص تہا اور اکیلا ہوگا، اولین و آخرین تمام کو جمع کیا جائے گا، اور کوئی اس دن کی حاضری سے مستثنیٰ نہیں ہوگا اور سب اللہ کے حضور منوں میں کھڑے ہوں گے۔ قیامت کا وہ ایک دن پچاس ہزار سال کا ہوگا۔ اس دن ۳۰ دن سہروں کے بہت قریب ہوگا، جس کی چشم اور گرمی سے لوگوں کے دماغ کھولنے لگیں گے۔ ہر گز گار اپنے گناہوں کے بقدر پسینہ میں شرابور ہوگا۔ لوگ اس میدان میں بھوکے پیاسے کھڑے ہوں گے۔ (۱)

۱۔ ونفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض الامم شاء اللہ ثم نفخ فیہ اخرى فاذا هم قیام یضطرون (الزمر/۶۸)، ونفخ فی الصور فاذا هم من الاجداث الی ربهم ینسلون (یس/۵۶)، فی یوم کاد مقدارہ خمسمین الف سنۃ۔ (المعارج/۴)، یوم تبدل الارض غیر الارض۔ (البرہان/۴۸)، واذ القیور یبعثت علیہا نفس ما قدمت و اخرت (الانفطار/۵، ۶)، ہذا یوم اخلص جمعتکم والاولین۔ (الہرسلات/۳۸)، یقول الانسکان یوم مشداً بین الحفر۔ کلا لا وزا الی ربک یومئذ المستقر۔ (القیامۃ/۶۰ تا ۶۱)، ولقد جئتمونا فرادیئ۔ (الانعام/۹۴)، یوم یقوم الناس لرب العالمین (المطففین/۶) و غرضوا علی ربک صفوا: (الکہف/۴۸)، عن ابی ہریرۃ قال انی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ یلحم..... فقال..... یجمع اللہ یوم القیامۃ الاولین و الاخرین فی صعیب واحد..... و قد یو الشمس۔ (صحیح مسلم: ۱/۱۱۱)، (بقیہ اگلے صفحے پر)

اس دن اللہ تعالیٰ کے عرش کے سائے کے علاوہ کوئی سایہ نہیں ہوگا۔ ہر کسی کو اپنی فکر و امن کیمر ہوگی، لوگ انتہائی پریشانی کے عالم میں ہوں گے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ انتہائی غضب اور غصے کی حالت میں ہوں گے، حساب و کتاب شروع نہیں ہو رہا ہوگا۔ میدانِ محشر کی گرمی، تپش اور بھوک پیاس برداشت سے باہر ہو جائے گی، انسان وہاں سے بھاگنا چاہے گا مگر کہیں بھاگ نہیں سکے گا۔ کچھ چہرے اس دن تر و تازہ اور سفید ہوں گے ان پر اللہ کی رحمت ہوگی، اور کچھ چہرے اس دن مر جھائے ہوئے اور سیاہ رنگ کے ہوں گے ان پر اللہ کا غضب اور غصہ ہوگا۔ اس دن آپس کے سب تعلقات اور دوستیاں ختم ہو جائیں گی البتہ نیک لوگوں کے تعلقات برقرار رہیں گے۔ وہ دن ایسا ہونا کہ ہوگا کہ بچوں کو بوڑھا بنا دے گا۔ اسی حالت میں لوگوں کو کھڑے ہوئے جب ایک عرصہ گزر جائے گا بالآخر سب اکٹھے ہو کر سفادش کے لئے حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور درخواستِ شفاعت کریں گے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور حساب و کتاب شروع کروانے کی درخواست پیش کی جائے۔ وہ حضرت نوح علیہ السلام کی طرف بھیج دیں گے، حضرت نوح علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف بھیجیں گے، حضرت ابراہیم علیہ السلام فرمائیں گے تم اس کام کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس بھیج دیں گے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے تم اس کام کے لئے حضرت محمد ﷺ کی خدمت میں جاؤ (آج وہی کام کریں گے)۔ تمام خلقت جمع ہو کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوگی اور درخواستِ شفاعت کرے گی، آپ اس درخواست کو قبول فرما کر اللہ تعالیٰ کے حضور سر پہنچا دیں گے، اللہ تعالیٰ آپ کی سفادش کو قبول فرمائیں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس سفادش کو شفاعتِ کبریٰ کہا جاتا ہے اور اس مقام و

(گزشتہ سے بیوستہ) عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: یحشر الناس یوم القیامۃ حفاة عراة غرلا (صحیح مسلم: ۲/۳۸۸)، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان العرق یوم القیامۃ لیذہب فی الارض سحرین (ما رواہ الترمذی فی المعجم الاوسط: ۲/۳۸۸) صحیح مسلم: ۲/۳۸۸) عن ابیہ عن جلدہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: یحشرون... مشافۃ و رکبان و علی وجہ حکم تعرضون علی اللہ تعالیٰ، و علی احوالکم القدام (مسند احمد: ۵/۵) عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ: یحشر الناس یوم القیامۃ احوال ما کانوا اقط و اطما ما کانوا اقط۔ (تاریخ بغداد للمخطیب بغدادی ۳/۴۲۲)

حرب پر فائز ہوئے کو مقام محمود کہتے ہیں اور یہ مقام صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو عطا ہوا ہے۔
اس کے بعد لوگوں کا حساب و کتاب شروع ہوگا۔ (۱)

۱۔ یوم یبصر الخمر من اخیہ..... ترحقھا قترۃ (عیسٰی ۴/۳۱ تا ۴/۴۱)، یوم یتبض وجوہ وتسود وجوہ (ال عمران ۶/۱۰)، ولم ترئی اذ فرعوا افلاکوت۔ (سبا ۵۱/۵)، من قبل ان یاتی یوم لا یرفع فیہ ولا یخلف۔ (البقرۃ ۲۵۴/۲)، ان ذلک الساعۃ شی عظیم الی قولہ ولكن عذاب اللہ شدید۔ (الحج ۱/۱)، قلوب یومئذ واثقۃ ابصارھا خاشعۃ۔ (التارعات ۸/۹)، لا یحزنہم الفزع الاکبر۔ (الانبیاء ۱۰۳/۱)، یامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لاتنفعون الا بسلطن۔ (الرحض ۳۳/۳)، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال سبعة یظلہم اللہ فی ظلہ یوم لا ینزل الا ظلہ (صحیح مسلم: ۱/۳۳۱)
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال ان رسول اللہ ﷺ قال ان العرق یوم القیامۃ لیغضب فی الارض سبعین ساعۃ، والہ یبلغ الی افواء الناس أو الی اذانہم۔ (صحیح مسلم: ۲/۳۸۴)،
عن مسدد بن اسود رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: تدنئ الشمس یوم القیامۃ من الخلق حتی ینکولہم کمقدار میل۔ (صحیح مسلم: ۲/۳۸۴)، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: انی رسول اللہ ﷺ یوما یلجم، فرفع الیہ الذراع وکانت تعجہ، فہمس سہما ہوۃ فبقال: "ما ساء لک یوم القیامۃ، وہل تسرونہم ذلک؟ یجمع اللہ یوم القیامۃ الأولین والآخرین فی صعيد واحد، فیسعہم الداعی، ویفذلہم البصر، وتدنئ الشمس، فیلجم الناس من الغم والکرب ما لا یطیقون، وما لا یحتسبون، فیقول بعض الناس لبعض: ألا نرون ما انتم فیہ؟ ألا ترون ما قد بلغکم؟ ألا تنظرون من یشفع لکم الی ربکم؟ فیقول بعض الناس لبعض: انتوا آدم، فیا تون آدم، فیقولون: یا آدم، انت أبو البشر، خلقتک اللہ بیدہ، ونزع فیک من روحہ، وأمر السلاکۃ فمسجدوا لک، اشفع لنا الی ربک، الا ترى الی ما نحن فیہ؟ الا ترى الی ما قد بلغنا؟ فیقول آدم: ان ربی غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثله، ولن یغضب بعده مثله، وانہ نہانی عن الشجرۃ فغضبہ، نفسی، نفسی، اذهبوا الی عری، اذهبوا الی نوح، فیا تون نوح، فیقولون: یا نوح، انت أوّل الرسل الی الارض، وسماک اللہ عبدا شکورا، اشفع لنا الی ربک، ألا ترى ما نحن فیہ؟ الا ترى ما قد بلغنا؟ فیقول لہم الذی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثله، ولن یغضب بعده مثله، وانہ قد کان لہ دعویٰ دعوتہا علی قومی، نفسی، نفسی، اذهبوا الی ابراہیم علیہ السلام، فیقول لہم موسیٰ علیہ السلام: ان ربی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثله، ولن یغضب بعده مثله، وانہ قتلت نفسا لم أؤمر بقتلہا، نفسی، نفسی، اذهبوا الی عیسیٰ علیہ السلام، فیا تون عیسیٰ، فیقولون: یا عیسیٰ، انت رسول اللہ، وکلمت الناس فی المہد، وکلما منہ ألقاھا الی مریم، وروح منہ، فاشفع لنا الی ربک، الا ترى ما نحن فیہ؟ (بقیۃ گلے صفحے پر)

تحفہ حق تبارک و تعالیٰ

۲.....

حساب و کتاب شروع ہونے سے پہلے آسمان سے بہت زیادہ فرشتے اتریں گے اور لوگوں کو چاروں طرف سے گھیر لیں گے، پھر اللہ تبارک و تعالیٰ کا عرش اتارا جائے گا، اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی تحفگی ہوگی جس سے تمام مخلوق بے ہوش ہو جائے گی۔ سب سے پہلے حضور اکرم ﷺ ہوش میں آئیں گے، آپ ﷺ دیکھیں گے کہ موسیٰ علیہ السلام عرش کے پائے کو پکڑے کھڑے ہوں گے۔ یہ معلوم نہیں ہوگا کہ انہیں حضور ﷺ سے پہلے ہوش آگیا ہوگا یا غور کی بے ہوشی کے بدلے میں انہیں میدانِ محشر کی بے ہوشی سے مستحکم قرار دیا جائے گا، پھر ساری مخلوق ہوش میں آ جائے گی اور حساب و کتاب شروع ہو جائے گا۔ (۱)

(مذمت سے پیوست) الا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول لهم عيسى عليه السلام: ان ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله. ولم يذكر له ذنبا نفسى، نفسى، اذهبوا الى غيرى، اذهبوا الى محمد ﷺ، فيأتونى، فيقولون: يا محمد، انت رسول الله ونجاة الانبياء، وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، اشفع لنا الى ربك، الا ترى ما نحن فيه؟ الا ترى ما قد بلغنا؟ فانطلق، فأتى تحت العرش، فأقع ساجدا لربى، ثم يفتح الله على ويلهسى من محامده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتحه لأحد قبلى، ثم يقال: يا محمد، ارفع رأسك، سل تعطه، اشفع تنفع، فأرفع رأسى فأقول: يا رب، أمتى، أمتى، فيقال: يا محمد، أدخل الجنة من أمتك، من لا حساب عليه، من الباب الأيمن من أبواب الجنة، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب، والذي بهم محمد بيده، ان ما بين المصارعين من مصارع الجنة لكما بين مكة وحجر، أو كما بين مكة وبصرى. (صحيح مسلم: ۱/ ۱۱۹)

۱۔ يوم تبدل الارض غير الارض و السموات و برزوا لله الواحد القهار (ابراهيم / ۴۸)، وجاء ربك و الملك صفا صفا (القدر / ۲۲)، ونفخ في الصور فتصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون۔ (زمر / ۶۸)، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال النبى ﷺ: فنادى بنفخ فى الصور فيصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله... ثم ينفخ فيه اخرى فاكون أول من بعث... فاذا موسى عليه السلام أخذ بالعرش فلا ادرى احوسب بصعقة يوم الطور او بعث قبلى (صحيح مسلم: ۲/ ۲۶۷)، وهذا صعب فى موقف القيامة، اذا جاء الله الفصل القضاء و اشرفت الارض بنوره، فيحتل بصعق الخلاق كلهم۔ (عقيدہ طحاویہ مع الترحیح / ۲۳۰)

مزید تفصیلات کے لئے ملاحظہ فرمائیں فتاویٰ ابن تیمیہ: ۴ / ۲۶۱

۵..... وزن اعمال

قیامت کے دن حساب و کتاب کا طریقہ گنتا نہیں ہوگا کہ نیکیوں اور برائیوں کو گنتا جائے بلکہ وزن کر کے یعنی ترازو میں نیکیوں اور برائیوں کو تول کر حساب و کتاب ہوگا۔ قیامت کے دن وزن اعمال حق ہے۔ (۱)

۶..... وزن اعمال دو مرتبہ ہوگا

قیامت کے دن وزن اعمال دو مرتبہ ہوگا۔ پہلی مرتبہ مومن و کافر کو الگ الگ کرنے کے لئے وزن ہوگا اس وزن میں جس کے پاس صرف کلمہ طیبہ ہوگا اس کی نیکیوں کا پلڑا جھک جائے گا اور وہ جہنم میں سے شمار ہوگا۔ دوسری مرتبہ نیک و بد کو الگ الگ کرنے کے لئے صرف مسلمانوں کے اعمال کا وزن ہوگا، جس کی نیکیوں کا پلڑا جھک جائے گا وہ کامیاب قرار پائے گا اور جنت میں داخل ہوگا اور جس کا برائیوں کا پلڑا جھک جائے گا وہ ناکام ہوگا اور جہنم میں داخل ہوگا۔ (۲)

۱۔ وَالْمِزَانُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔ (الاعراف / ۸)، وَنُضِجَ السَّوَادُ مِنَ الْغَيْظِ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُغْنِي عَنْهُمْ قِيَمَتُهُمْ هُنَا وَلَا نَبَاتُهُمْ هُنَا وَلَا مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ (الانبیاء / ۴۷)، فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ۔ (مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ)۔ (الزلزال / ۸، ۷)، عَنْ سَلَمَانَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: يُوَضَّعُ الْمِيزَانُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلِمُ وَرَنٍ فِيهِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ لَوْ سَعَتْ، فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ: يَا رَبِّ لِمَنْ تَرَنُّ بِهَذَا؟ يَقُولُ اللَّهُ: لِمَنْ تَمَسَّتْ مِنْ خَلْقِي۔ فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ: سُبْحَانَكَ مَا عَدَدْنَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ۔ (مستدرک حاکم: ۵۸۶، ۴)، وَالْمِيزَانُ عَارَةٌ عَمَّا يَعْرِفُ بِهِ مَقَادِيرَ الْأَعْمَالِ وَالْعَقْلُ قَاصِرٌ عَنْ ادْرَاكِ كَيْفِيَّةِ وَلَكِنْ قَدْ كَشَفَ الْإِحَادِيثُ عَنْهَا مَبْهُو مِيزَانٍ لَهُ لِسَانٌ وَكَفَّتَانُ تَوْضَعُ الْحَسَنَاتُ فِي أَحَدِهِمَا وَالسَّيِّئَاتُ فِي الْآخَرِ فَإِنْ ثَقُلَتْ الْحَسَنَاتُ نَجَّى وَإِنْ خَفَّتْ هَلَكَ وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ عَمَهُ دُ الْمِيزَانُ مَسِيرَةُ خَمْسِينَ أَلْفَ مَسَّةٍ وَاحِدَةٍ كَفَّتِيهِ مِنْ نُورٍ وَالْآخَرُ مِنْ ظِلْمَةٍ وَهَذَا صَحِّحٌ سَنَدُهُ فَلَيْسَ انْكَشَافُ الْكَفْتَيْنِ عَلَى أَهْلِ الْمُحْشَرِّ بِعِيدٍ عَنِ الْقُدْرَةِ۔ (بیراس / ۲۱۵)

۲۔ فَمِمَّا مِزَانُ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَوِي فِي عِشْقِ رَاضِيَةٍ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمَةٌ هَٰؤُلَاءِ وَمَا يَدْرُكُ مَا هُمُ إِلَّا رَاحِمَةٌ۔ (الفارغة / ۶۱ تا ۶۲)، فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔ (مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ)۔ (الزَّلْزَلَةُ / ۸، ۷)، عَنْ أَبِي عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنْ نَوَّحْنَا لِمَا خُضِرَ الْوَفَاةُ دَعَا أَمِيَّةً، فَقَالَ: أَمْرٌ كَسَابِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

۷:..... قیامت کے دن اعمال ہی کا وزن ہوگا

قیامت کے دن اعمال ہی کا وزن ہوگا یعنی قوی، فعلی، بدنی، مالی اور ہر قسم کے اعمال کو تولایا جائے گا۔ وزن اعمال سے اعمال ناموں کو تولایا جائے گا خود صاحب اعمال یعنی انسان کو تولایا جائے گا۔ (۱)

۸: انسانی اعمال اعراض ہیں، ان کا کوئی حجم یا جسم نہیں ہے۔ جس چیز کا کوئی حجم یا جسم نہ ہو، اسے کیسے تولایا جاسکتا ہے؟

اس سلسلہ میں پہلی بات تو یہ ذہن میں رکھنی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے، وہ ایسا ترازو بنانے پر بھی قادر ہے جس میں اعراض کو تولایا جائے، جس میں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، تلاوت اور ذکر وغیرہ کو تولایا جائے۔ جب اس نے کہا: دیا کہ میں اعمال کا وزن کروں گا، تو ایک مسلمان کے لئے مائے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ دوسرے یہ کہ سائنسی ایجادات کے نتیجے میں آج ایسے آلات موجود ہیں جن کے ذریعے اعراض کو تولایا جا رہا ہے، مثلاً سروی، گرمی اور ہوا وغیرہ کو تولایا جا رہا ہے، اگر انسان اعراض تولنے کے آلات ایجاد کر سکتا ہے تو کیا انہیں کمین ایسے آلات ایجاد نہیں کر سکتا جن سے نیکیوں اور بدیوں کو تولایا جائے، یقیناً کر سکتا ہے۔ (۲)

(گزشتہ سے پیوستہ) وما فیہا لم یوضع فی کفۃ المیزان، ووضعت لا الہ الا اللہ فی الکفۃ الآخری کانت ارجح منہا۔ (کنز العمال: ۱۰۷/۱۶)، ذکر عیثمۃ بن سلیمان فی سندہ عن حابر بن عبد اللہ قال: قال رسول اللہ ﷺ توضع الموازن یوم القیامۃ فتوزن المیات و الحسنات۔ فمن رجحت حسناتہ علی سیئاتہ مثقال صوابۃ دخل الجنة، ومن رجحت سیئاتہ علی حسناتہ مثقال صوابۃ دخل النار۔ (التذکرۃ للقرطبی: ۲۷۷)

۱۔ وان کال مثقال حبة من خردل اتینا بها وکفی بنا حسبین۔ (الانبیاء: ۷۷) یوم نحد کل نفس ما عملت من حیر محصرا و ما عملت من سوء تود لو ان بیننا و بینہ امدا بعيدا۔ (آل عمران: ۳۰) والحق عند اهل السنة أن الأعمال حیث تجسد أو تجعل فی اجسام فتعبر أعمال الطائعتین فی صورة حبة و أعمال المصبتین فی صورة قبیحة ثم توزن۔ (فتح الباری: ۱۳/۶۵۹)، قد ذکر وان الاعمال و الأقوال تجسد بادن اللہ تعالیٰ فتوزن۔ (عمدة القاری: ۱۶/۷۳۷)

۲۔ فعلینا الا ایمان بالغیب، کما أخبرنا الصادق علیہ السلام، من غیر زیادة و لا نقصان۔ و یا حبیبة من بنی وضع الموازن القسط لیوم القیامۃ کما أخبر الشارح، لخفض الحکمۃ علیہ، و یقدح فی التصویر بقولہ: لا یتحتاج الی المیزان الا البقال و الأقوال!! (بقیہ اگلے صفحے پر)

۹۔ وزن اعمال کے لئے قائم کیے جانے والی اس ترازو کی حقیقت تو اللہ تبارک وتعالیٰ ہی جانتے ہیں، اس پر اتنا اجمالی ایمان کافی ہے کہ قیامت کے دن اللہ تبارک وتعالیٰ وزن اعمال کے لئے ایک ترازو قائم فرمائیں گے، جس کے دو پلارے ہوں گے، ایک میں نیکیاں اور دوسرے میں برائیاں تولی جائیں گی، یہ بھی احتمال ہے کہ ایک ترازو ہو اور یہ احتمال بھی ہے کہ کئی سارے ترازو ہوں۔ (۱)

۱۰۔..... پل صراط

جہنم کے اوپر ایک پل لگایا گیا ہے، جسے ہر ایک نے عبور کرنا ہے۔ مقررین میں سے بعض اسے پل جھپکنے میں عبور کر لیں گے، بعض بجلی کی رفتار سے اسے عبور کریں گے، بعض ہوا کی رفتار سے عبور کریں گے، بعض پرندوں کی رفتار سے عبور کریں گے، بعض عمدہ گھوڑوں کی

(گذشتہ سے پیوست) وما أحرأه بأن يكون من الذين لا يقيم الله لهم يوم القيامة وزناً. ولولم يكن من الحكمة في وزن الأعمال الا ظهور عدله سبحانه لجميع عبادہ، فانه لا أحد أحب اليه العذر من الله، من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين۔ فكيف وراء ذلك من الحكيم ما لا اطلاع لنا عليه۔ فتأمل قول الملائكة، لما قال [الله] لهم: (اني خاعل في الأرض حليلة، قالوا: أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك، قال: اني أعلم ما لا تعلمون) البقرة: ۳۰ وقال تعالى: (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) الاسراء: ۷۵ (عقيدہ طحاویہ مع الشرح / ۵۱۹ - ۵۲۰)

۱۔ والوزن يومئذ الحق۔ (الاعراف/ ۸)، هل المراد أن لكل شخص ميزاناً أو لكل عمل ميزاناً فيكون الجميع حقيقة أوليس هناك الا ميزان واحد والجمع باعتبار تعدد الأعمال أو الأشخاص وبدل على تعدد الأعمال۔ (فتح الباری: ۱۳/ ۶۵۷-۶۵۸)، اختلف فی المیزان هل هو واحد أو أكثر فالأشهر أنه ميزان واحد لجميع الأمم ولجميع الأعمال. كفتاة كاطباق السموات والأرض كما مر، وقيل إنه لكل أمة ميزان۔ وقال الحسن البصري: لكل واحد من المصطفين ميزان۔ قال بعضهم: لا تظهر تلك الموازين يوم القيامة لأمر الله، بل نقوله تعالى (ونضع الموازين) وقوله (فمن ثقلت موازينه) قال وعلى هذا فلا يبعد أن يكون لأفعال القلوب ميزان ولأفعال الجوارح ميزان ولما يتعلق بالقول ميزان۔ أورد هذا ابن عطية وقال: الأساس على خلافه وإنما لكل واحد وزن مختص به والميزان واحد۔ وقال بعضهم إنما جمع الموازين في الآية الكريمة لكثرة من تورط أعمالهم، وهو حسن۔

(عقيدہ طحاویہ مع الشرح / ۵۲۱)

رفتار سے عبور کریں گے، ہر ایک کی رفتار اس کے ایمان و اعمال کے بقدر ہوگی۔ جنہیں جنت میں جانا ہوگا وہ اس پل کو عبور کر کے جنت میں پہنچ جائیں گے، اور جنہی لوگ پل صراط پر لگے ہوئے کانٹوں اور کندھوں سے پھنس کر جہنم میں جا گرے گئے۔ سب سے پہلے حضور اکرم ﷺ اپنی امت کے ساتھ اس پل کو عبور کریں گے، پھر باقی انبیاء و رسل اس پل سے گزریں گے۔ نیک لوگوں کی زبان پر یہ ورد ہوگا:

”اے اللہ سلامت رکھنا، اے اللہ سلامت رکھنا“

پل صراط ایک حقیقی پل ہے جو باقاعدہ نظر آئے گا اور محسوس ہوگا، کوئی تخیلاتی افسانہ نہیں ہے۔ باقی اس کی اصل حقیقت تو اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔ (۱)

ال:..... حوض کوثر

کوثر، عربی زبان میں خیر کثیر کو کہا جاتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ کو کوثر یعنی خیر کثیر عطا فرمائی ہے، اس سے دنیا و آخرت کی تمام قسم کی خیریں، بھلائیاں اور نعمتیں مراد ہیں۔ ان نعمتوں میں سے ایک بڑی نعمت حوض کوثر ہے جو آپ کو میدانِ عشر میں عطا ہوگا، جس کی

۱۔ وان منکم الا وادھاء۔ (مریم / ۷۱)، قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویضرب جسر جہنم... فاکون اول من یحیرو دعا الرسل یومئذ اللہم سلم سلم وہ کلالیب مثل شوك السعدان... فتخطف الناس ساعمالہم (صحیح بخاری: ۹۷۳/۲)، عن معمر بن شعبر عن اللہ عنہ قال: قال اللہ تبارک: شجر المؤمن علی الصراط... سلم سلم (جامع ترمذی: ۵۲۰/۲)، وهو لا یتداری یجعلہم قادرین علی عبور علیہ ویسہلہ علی المؤمنین حتی ان منہم من یجوزہ بفرسہ کثیرہ الخاضع الخاضع الماء... وروی الشاہد یعلب البصر فکانما یسلہ وھذا عبارة عن السرعة الشدیدیة ومنہم کالریح الھابۃ فی السریعة من الھیوب بالنصم وھو: سرعة الریح ومنہم کالحواء العسری بالفتح القوس السریع الی غیر ذلک ماورد فی الحدیث، ومنہم کالطیور ومنہم کالجودالابن ومنہم کالشہاد والشہد بالغارسیۃ دیوان ومنہم کالماشی فھذا حال عبور الصلحاء واما غیرہم فممنہم من یرجف علی الجہ کالطی بل روى ان بعضهم یجرہ علی وجہہ نم العایم اما یمرض الماء واما یسر مجر واما من شوك و کلالیب علی جانبی الصراط ویسقط بعض المؤمنین العصاة فی النار ای ان یجہ اللہ سبحانہ والتفصیل فی کتب الحدیث۔

لہائی چوڑائی سینکڑوں میل پر محیط ہوگی، دو پرنا لوں کے ذریعہ سے جس میں جنت کی نہر کا پانی گرسے گا۔ جو اس حوض سے ایک مرتب پانی پی لے گا، اسے پھر کبھی پیاس نہیں لگے گی۔ حوض کوثر پر حاضری جہانِ عمل سے پہلے ہوگی، ہو سکتا ہے بعضوں کی اس سے بھی پہلے اور بعضوں کی میزانِ عمل کے بھی بعد ہو۔ بعض لوگ حوض کوثر پر حاضر ہوں گے، فرشتے یہ کہہ کر انہیں دھکا دیں گے کہ یا رسول اللہ! ان لوگوں نے آپ ﷺ کے بعد دین میں نئی نئی بدعات داخل کر لی تھیں۔ ہر نئی کو اپنی اپنی امت کے لئے حوض عطا ہوگا، مگر سب سے بڑا حوض حضور اکرم ﷺ کا ہوگا، اور آپ ﷺ کے حوض کوثر پر آنے والوں کی تعداد سب سے زیادہ ہوگی۔ (۱)

۱۲..... شفاعت

قیامت کے دن شفاعت بھی ہوگی، لیکن شفاعت نہ تو ہر کوئی کر سکے گا اور نہ ہی ہر کسی کی کر سکے گا، خاص لوگوں کو شفاعت کی اجازت ہوگی اور خاص لوگوں کے لئے ہوگی۔ سب سے بڑی اور سب سے پہلی شفاعت حضور اکرم ﷺ کی ہوگی، جس کو شفاعتِ کبریٰ کہا جاتا ہے، جس کا ذکر پیچھے آچکا ہے۔ (۲)

۱۔ اِذَا اعْطِيَ الْكَوْثَرُ (الکونثر) ۱۶۶، عَنْ اَبِي عَاسِيٍّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَ: الْكُوْثَرُ الْعَجْرُ الْكَبِيْرُ الَّذِيْ اَعْطَاهُ اللّٰهُ اِبْرٰهٖمَ (صحیح بخاری: ۹۷۴/۲)، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اِنِّيْ فَرَحْتُكُمْ عَلٰی الْحَوْضِ - مِنْ مَّرْعَاتِيْ شَرِبَ، وَ مِنْ شَرِبَ لَمْ يَظْمَأْ اَبَدًا، لِيَرِدَنَّ عَلٰی اَقْوَامٍ اٰخَرِهِمْ وَ يَعْرِفُوْنِيْ نَحْبَ الْجَالِ بَيْنِيْ وَ بَيْنَهُمْ..... قَالَ اَبُو حَازِمٍ: فَسَمِعْتَنِ التَّعْمَارَ بْنَ اَبِيْ عَاسِيٍّ قَالًا: هَكَذَا سَمِعْتُ مِنْ سَهْلٍ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ اَشْهَدُ عَلٰی اَبِيْ سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ لِسَمْعِهِ وَ هُوَ يَرِيْدُ فِيْهَا: فَاَقُوْلُ اِنَّهُمْ مَنِيْ فَيَقَالُ: اَنْتَ لَا تَدْرِيْ مَا اُحْدِثُوْا بَعْدَكَ فَاَقُوْلُ سَحَقًا سَحَقًا لَمْ يَنْ غَيِّرْ بَعْدِيْ. (صحیح بخاری: ۹۷۴/۴)، عَنْ اَنَسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ: دَخَلْتُ الْحَنَّةَ فَاِذَا اَنَا بِنَهْرٍ يَجْرِيْ حَافَتَاهُ عِيَامُ اللَّوْلُوْ، فَضَرَبْتُ يَدِيْ اِلٰی مَجْرٰى الْعِلْوِ، فَاِذَا مَسْلُكٌ اَذْفَرُ، فَقُلْتُ لَجِبْرَائِيْلَ: مَا هٰذَا؟ قَالَ هٰذَا الْكُوْثَرُ الَّذِيْ اَعْطَاكَ رَبُّكَ عَزَّ وَ جَلَّ (مسند ابی حاتم: ۱۱۶/۱) مزید تفصیلات کے لئے ملاحظہ فرمائیں، شرح عقیدہ سفارینیہ: ۱۹۳/۲ تا ۲۰۲، بیروت: ۲۱۷-۲۱۸

۲۔ وَمِنْ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهٖ نَافِلَةً لِّكَ عَمَّا اَنْ يَّعْنَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّجْمُوْدًا (الاسراء: ۷۹)، عَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اِنَّمَا سَبْعُوْنَ اَلَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاَوَّلُ مَنْ يَّتَشَقَّقُ عَنْهُ الْقَبْرِ وَاَوَّلُ شَافِعٍ، وَاَوَّلُ مُشْفَعٍ. (صحیح مسلم: ۲۴۵/۲) مزید تفصیلات کے لئے کتابہ ص ۱۵۹ کا حاشیہ دیکھیں۔

۱۳۔۔۔ شفاعت صرف وہی لوگ کریں گے جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اس کی اجازت ہوگی، بلا اجازت کوئی شفاعت نہیں کر سکے گا۔ شفاعت کی اجازت انبیاء، علماء، شہداء، اولیاء و حفاظہ صلحاء اور فرشتوں کو ہوگی۔ قرآن اور روزہ بھی سفارش کریں گے۔ (۱)

۴۴:..... اقسام شفاعت

۱۔ شفاعت کبریٰ: سب سے پہلی شفاعت، شفاعت کبریٰ ہے، جو حضور اکرم ﷺ میدانِ محشر کی غنّی میں تخفیف اور حساب و کتاب شروع کروانے کے لئے فرمائیں گے۔

ب۔ دوسری شفاعت حساب و کتاب میں سہولت اور آسانی کے لئے ہوگی کہ ان لوگوں کے حساب و کتاب میں سہولت اور آسانی کا معاملہ کیا جائے۔

ج۔ تیسری شفاعت بعض اہل ایمان کے جنت میں درجات بلند کرنے کے لئے ہوگی کہ جو درجہ اس مومن کو عطا ہوا ہے، اس سے اونچا درجہ عطا فرمادیا جائے۔

جو جس شفاعت ان گناہوں کے لئے ہوگی جن کے لئے عذاب کا فیصلہ ہو چکا ہوگا کہ ان کی خطا معاف فرما دی جائے اور انہیں جہنم میں داخل نہ کیا جائے۔

پانچویں شفاعت ان گنہ گاروں کے لئے ہوگی جو جہنم میں داخل ہو چکے ہوں گے اور یہ شفاعت انہیں جہنم سے باہر نکالنے کے لئے ہوگی۔

پھنسی شہادت الہیہ لوگوں کے حق میں ہوئی جس کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوں گی یعنی

عن أبي سعيد خديج رضي الله عنه مرفوعاً، قال: يقول الله تعالى: تنفع الملائكة وتسفع الجبابرة، وتنفع العظماء وتنفق الأراحماء (أصبح مسلم: ١٠٣١)، عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: من قرأ القرآن فاستغفره... شفع في عشرة من أهل بيته فهو حبيب لهم النار. (مسند أحمد: ١/١٨٥) عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: يدخل الجنة منفعات، جزء من أعني أكثر من أربعة ومصر (مستدرک حاکم: ٢٠٥٩/٣) عن عمر بن عبد الله رضي الله عنه قال: الصيام والقرآن يشفعان للعبد يقول الصيام: رب اني منعته الطعام والنهيم انت النهار مسفعين فيه، ويقول القرآن: منعته النوم بالليل فيشفعان. (مستدرک حاکم: ١/٧٧٣/٢) الحاصل أنه يجب أن يعتقد أن عبد الله رضي الله عنه سائر الرسل والانبياء والملائكة والصالحين والشهداء والصديقين والايمان على اختلاف مراتبهم ومقاماتهم عند ربهم يشفعون ويقدر حاجتهم... وحاجتهم يشفعون... من الاعيان بذلك وتهدف الآثار على ذلك وهو امر جائز... مستحسن... (مسند أحمد: ١/١٨٥) (مستدرک حاکم: ٢٠٥٩/٣)

اصحاب اعراف کے بارے میں کہ ان کو اعراف سے نکال کر جنت میں داخل فرما دیا جائے۔
 ۲۔ ساتویں شفاعت بعض لوگوں کو بلا حساب و کتاب جنت میں داخل کروانے کے لئے
 ہوگی، چنانچہ ہزاروں بلکہ لاکھوں لوگ اس شفاعت کے نتیجے میں بلا حساب و کتاب جنت
 میں داخل ہوں گے۔

ح۔ آٹھویں شفاعت مستحقین عذاب کے عذاب میں تخفیف کے لئے ہوگی۔ (۱)

۱۔ النوع الأول: الشفاعة الأولى، وهي النظم: حاجة مسلمة من بين سائر أحواله من
 الأساء والمسلمين، صلوات الله عليهم أجمعين. النوع الثاني والثالث من الشفاعة
 شفاعة النبي ﷺ في أقوام قد نسوا حسناتهم وسيناتهم، فيشفع فيهم ليدخلوا الجنة، وفي أقوام
 آخرين قد أضر بهم إلى النار، أن لا يدخلونها. النوع الرابع: شفاعة النبي ﷺ في رفع درجات من
 يدخل الجنة فيها فوق ما كان يستحقه ثواب أعمالهم. وقد افقت المعتزلة هذه الشفاعة
 خاصة، وحالفوا في معادها من المقامات، مع نواتر الأحاديث فيها..... النوع السادس:
 الشفاعة في تخفيف العذاب عن من يستحقه، كشفاعة في عمه أبي طالب أن يخفف عنه
 عذابه. ... النوع السابع: شفاعة أن يؤذن لجميع المؤمنين في دخول الجنة، كما تقدم.
 وفي "صحيح مسلم" عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال، "أنا أول شفيع في
 الجنة" النوع الثامن: شفاعة في أهل الكفاية من أمته، ممن دخل النار، فيخرجون منها،
 وقد تواترت بهذا النوع الأحاديث..... وهذه الشفاعة تشاركها فيها الملائكة والسيوف
 والتمائمون أيضاً (عقيدته طحاوية مع الشرح / ۲۲۹ تا ۲۳۳)، فاعلم أن العلماء اختلفوا في
 شفاعة وكم هي فقال النفاذ: لرسول الله ﷺ ثلاث شفاعات: العامة وشفاعة في السفرة
 إلى الجنة وشفاعة في إخراج المذنبين من النار. وهذه الشفاعة الثابتة لا يدافعها الأنبياء
 بل يشفعون ويشفع العلماء، قال القاضي عياض: شفاعات نبينا ﷺ يوم القيامة خمس
 شفاعات: الأولى: العامة الثابتة: ادخال قوم الجنة بغير حساب. الثالثة: في قوم من أمته
 استوجبوا النار بذنوبهم فيشفع فيهم نبينا ﷺ، ومن شاء أن يشفع ويدخلوا الجنة، وهذه
 الشفاعة هي التي أنكرتها المعتزلة الخوارج والمعتزلة، فسنعثها على أصولهم الفاسدة وهي
 إلا متحققا العقلي السببي على التحسين والتقييد. الرابعة: فيمن دخل النار من المسلمين
 فيخرج بشفاعة نبينا وغيره من الأنبياء والملائكة وأخوانهم من المؤمنين. قلنا: وهذه
 الشفاعة أنكرتها المعتزلة أيضاً، وإذا متعها فيمن استوجب النار بذنبه وإن لم يدخلها
 فاعلم أن بعض العلماء دخلوا الجنة في زيادة الدرجات في الجنة لا عليها ولا معها.
 قال القاضي عياض: وهذه الشفاعة لا تنكرها المعتزلة ولا تنكر شفاعة الجحش الأول. قلت
 وشفاعة سائبة لعمه أبي طالب في تخفيف عنه، (في المسألة ص ۲۰)

۱۵: شفاعت صرف اہل ایمان کے لئے ہوگی، کیونکہ اہل ایمان ہی قابل معافی و مغفرت ہیں۔ کافروں، مشرکوں اور ان لوگوں کے لئے جن کا خاتمہ ایمان پر نہیں ہوا ہوگا، خاصی جہنم کی کوئی شفاعت نہیں ہوگی۔ (۱)

(فہرست سے پیوستہ) کما رواہ مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ذكر عدة عند أبي طالب فقال، "لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في صحاح من نار يبلغ كعبه بعلي منه دماغه" فان قيل: فقد قال الله تعالى: (فما تنفع شفاعته المفعين) (المائدة: ۶۵) قيل له: لا تنفع في الخروج من النار كعصاة الموحدين الذين يخرجون منها ويدخلون الجنة۔ (التذكرة للقرطبي / ۲۱۹، ۲۲۰)

۱۔ فما لنا من شفيعين۔ ولا صدیق حمیم۔ (الشعراء / ۲۰۰-۲۰۱)

نہم بقول الکافر: قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا؟ فيقولون: ما هو غير اليس هو الذي أصابنا فيأمره فيقولون: قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم أنت فاشفع لنا فأنشد قد أصابنا، ويقول فيثور من محاسنه أنش ربيع شمس أحد ثم يعظفهم لجهم ويقول عند ثالث (وقال المبطل لما قضى الأمر أن الله وعدهم وعده الحق ووعدكم فاحلفكم) (نور اہم / ۲۲) (التذكرة للقرطبي / ۲۲۱)

جنت

- ۱۔ جنت حق ہے اس پر ایمان لانا فرض ہے۔ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے للعالم کی جگہ ہے۔ اس کی لمبائی، چوڑائی بے حد و حساب ہے۔ (۱)
- ۲۔ جنت پیدا ہو چکی ہے اور اس وقت موجود ہے۔ (۲)
- ۳۔ اہل جنت، جنت میں قیامت کے بعد داخل ہوں گے، قیامت سے پہلے کوئی بھی جنت میں داخل نہیں ہوگا، سوائے آدم وحواء علیہما السلام کے کہ وہ زمین پر آنے سے پہلے جنت میں رہ چکے ہیں۔ (۳)

۱۔ وسار عوالی مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين۔ (آل عمران/ ۱۳۳) وإلست الجنة للمتقين غير بعيد۔ (ق/ ۳۱)، والجنة حق وأما حق لأن الآيات والأحاديث الواردة في إثباتها أشهر من أن تحصى وأكثر من أن تحصى۔ (شرح عقائد/ ۷۰۵)

۲۔ وسار عوالی مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين۔ (آل عمران/ ۱۳۳) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ "المخلوق اللہ تبارک و تعالیٰ الجنة قال یا جبرائیل اذهب انظر اليها قال فذهب فنظر اليها ثم جاء فقال انی رب وعزتک وجلالتک لا یسمع بها احد الا دخلها ثم حمها بالمکارہ ثم قال یا جبریل اذهب فانظر اليها قال فذهب فنظر اليها فقال انی رب وعزتک لقد خشيت ان لا یدخلها احد ثم خلق النار قال یا جبریل اذهب فانظر اليها قال فذهب فنظر اليها فقال لا یسمع بها احد فیدخلها قال فدخلها بالشہوات ثم قال اذهب فانظر اليها قال فذهب فنظر اليها فقال لقد خشيت ان لا یبقی احد الا دخلها"۔ (مسند ارب حاکم: ۳۵/۱)

۳۔ وعلیما یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة و کلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقر باحدہ الشجرة فتکوننا من الظالمین (البقرہ/ ۳۵)، عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ ﷺ أتت باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن من انت؟ فاقول محمد فيقول بك امرت لا افتح لاحد قبلک۔ (صحيح مسلم: ۱/ ۱۱۲)، عن انس بن مالک قال: قال رسول اللہ ﷺ انما اکثر الانبياء تبعاء يوم القيامة وانا اول من يفرع باب الجنة۔ (صحيح مسلم: ۱/ ۱۱۲)، ولا قدرة للعباد علی أن یسکنوا الجنة قبل الوقت المعلوم۔ (نبراس/ ۲۲۱)

۸۔ جو شخص جنت کو اللہ تعالیٰ کے انعام کی حقیقی جگہ نہیں سمجھتا بلکہ جنت کو ایک تخیلاتی جہان سے تعبیر کرتا ہے، وہ درحقیقت جنت کا منکر ہے اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ (۱)

۹۔ جنت اللہ تعالیٰ کے انعام اور عیش و آرام کی جگہ ہے۔ جنت میں ملنے والی کچھ نعمتوں کا ذکر قرآن کریم میں موجود ہے۔ جنت کی جو نعمتیں قرآن کریم یا طریق متواتر سے معلوم ہیں ان پر ایمان لانا فرض ہے، مثلاً جنت میں کسی قسم کا خوف اور غم نہیں ہوگا، جنت میں ملنے والی نعمتیں ہمیشہ ہمیش کے لئے ہوں گی، وہاں جنتی کی ہر خواہش پوری ہوگی، جنت میں حق تعالیٰ کی رضا اور اس کا ریدہ اور نصیب ہوگا، اہل جنت کے لئے جنت کے دروازے پہلے سے کھلے ہوں گے، ہر جنتی کے گھر میں چار نہریں ہوگی، پانی کی نہر، مٹازہ دودھ کی نہر جس کا ذائقہ خراب نہیں ہوگا، پاکیزہ شراب کی نہر اور صاف ستھرے شہد کی نہر، تمام جنتی کا میاب قرار دیئے جائیں گے، اہل جنت کے دل میں اگر ایک دوسرے کی طرف سے کوئی رنجش، کدورت یا عداوت ہوگی، اللہ تعالیٰ اس کو دونوں سے نکال دیں گے، اہل جنت، جنت میں بالکل خوشی خوشی اور بھائی بھائی ہو کر رہیں گے، جنت میں اونچے اونچے باغات ہوں گے جن کے خوشے لٹک رہے ہوں گے، جنتیوں کے لئے ریشم کا لباس اور سونے چاندی کے کنگن ہوں گے، جنت میں انار، انگور، کیلے اور مختلف اقسام کے میوے اور پھل ہوں گے، پرندوں کا گوشت اور غوریں ہوں گی، لیے سائے اور پانی کی بہتی ہوئی آبشاریں ہوں گی، جنت کی یہ نعمتیں قرآن کریم میں بیان کی گئیں ہیں، ان پر اور ان کے علاوہ دوسری ان نعمتوں پر جو قرآن کریم یا احادیث متواترہ میں بیان کی گئیں ہیں، ایمان لانا فرض ہے۔ ان میں سے کسی ایک نعمت کے انکار سے آدمی دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ (۲)

(تذکرۃ بیوتہ) قال یغناء الحجة... وليس له سلف قط الا من الصحابة ولا من التابعين لہم احسان ولا من ائمة المسلمين ولا من اهل السنة والکرمہ علیہ عامة اهل السنة و کبروہ بہ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۳۴۱) فمن قال: انہم یخرجون منها... وانہا تقنی وتزول، فهو خارج عن مقتضى العقول و محالف لما جاء به الرسول، وما اجمع علیہ اهل السنة والائمة العدول ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين بولاه ما نولي، ونصله جهنم وماء مت مضرا۔ (تذکرہ للقرطبی / ۳۷۷)

- ۱۔ أن ما أخبر الله تعالى من الحور والقصور والأنهار والأشجار والأثمار لأهل الجنة... حق خلاف حقيقة العمول من غير التصريح إلى معاد يبعثها أهل الشاطيء الجاهل۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۳۳)
- ۲۔ ادخل الجنة لا حاف عليكم ولا اثم تجزون۔ (الاعراف / ۵۹)، قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون۔ (الفرقان / ۱۵)، وهم في ما اشتهت أنفسهم خللون۔ (الانباء / ۱۰۲)، (بقیہ آگے صفحہ پر)

- ۶۰۔ جنت کی بعض نعمتیں اخبارِ احاد میں بیان کی گئی ہیں، ان پر بھی ایمان لانا ضروری ہے، تاہم ان کے انکار سے آدمی کافر نہیں ہوتا۔ (۱)
- ۱۱۔ دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیدار کسی کو نصیب نہیں ہو سکتا، جنت میں ہر جنتی کو اللہ تعالیٰ کا دیدار

(گذاشتہ بزم) بیشرہم ربہم برحمة منہ ووضو ان (التوبة / ۲۱)، وجوہ یومئذ ناضرة الی ربہا ناظرة۔ (القیامۃ / ۲۲، ۲۳)، للبدین أحسنوا الحسنی و زیادة۔ (یونس / ۲۶)، نہم مسالوا فیہا وللدینا مزید۔ (ق / ۳۵)، جنت عدن مفتحة لهم الابواب۔ (ص / ۵۰)، وسیق البدین انفرجوا ربہم الی الجنة زمرا حتی اذا جاؤاها وفتحت ابوابہا۔ (الزمر / ۷۳)، مثل الجنة النبی وعبادہ المقربون فیہا النہر من ماء غیر آس وانہر من لبس لم یغیر طعمہ وانہر من حجر لذة الشربین وانہر من غسل مصفی۔ (محمد / ۱۵)، فعمی زحرج عن النار وادخل الجنة فقد بیا۔ (ال عمران / ۱۸۵)، من یصرف عنہ یومئذ فقد رحمہ وذلك الفوز المبین۔ (الانعام / ۱۶) ویزعنا ما فی صدورہم من غل تحری من نجتہم الانہر۔ (الاعراف / ۴۳)، ویزعنا ما فی صدورہم من غل اعوانا علی سرور متقبلین (الحجر / ۴۷)، فی جنة عالیة قطوفہا دانیة۔ (الحاقة / ۲۲، ۲۳) ورجنا الخنثیین دا۔ (رحمن / ۵۴)، وذلت قطوفہا تذلیلا (الدھر / ۱۴)، یحلون فیہا من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسہم فیہا حریر۔ (فاطر / ۳۳)، یحلون فیہا من أساور من ذهب ویلبسون نایبا خضر من سندس واستبرق۔ (الکہف / ۳۱)، فیہا فاكهة ونخل ورماد۔ (الرحمن / ۶۸)، فأنشانا لکم بہ جنت من نخیل واعناب لکم فیہا فواکہ کثیرة ومنہا ناضا کلون۔ (المؤمنون / ۱۹)، طلع مضوء۔ (واقعة / ۲۹)، فیہا بکل فاكهة منبیس۔ (الدخان / ۵۵) فجعلنہن أنکارا۔ عربا ثرایا لاصخب الیسین۔ (الواقعة / ۳۶ تا ۳۸)، حور مقصورات فی الخیام۔ (رحمن / ۷۲)، وزوجنہم یحور عین۔ (الدخان / ۵۴)، والحرم طیم مما یشتهون وحور عین کما مثال اللؤلؤ معکون۔ (الواقعة / ۳۳ تا ۳۶)، وظل مسدود وماء مسکوب۔ (الواقعة / ۳۰، ۳۱)، عینا یشرب بہا عباد اللہ یفجرو بہا معجیر۔ (الدھر / ۶)، وهو لای کلہم کفارا یحب قتلہم بانفاق أهل الایمان؛ فان محمدا علیہ السلام قد بین ذلك نبأ شافیا قاطعاً للعدو، واثار ذلك عند أمته خاصتها وعامها، وقد ناظرہ بعض اليهود فی خمس ہذہ المسألة وقال: یا محمد أنت تقول: ان أهل الجنة یأکلون ویشربون ومن یأکل ویشرّب لا یموت من جلاء۔ فقال النبی ﷺ: "رشح کرشح المسک"۔ وبعده عابی وای الامیر قتل من أنکر ذلك، ثم أنہر التصدیق بالناظرہ فکیف ننس ینکر الجمع؟ واللہ اعلم۔ فتاویٰ بن تیمیہ: ۴ / ۳۱۴

۱۰۔ لا یکرہ منکر حرم الاحاد فی الاصح۔ (شرح عقیدہ سفارینیہ: ۱ / ۱۹)

۲۰۔ (تفسیرات کے لئے ملاحظہ فرمائیں) (مسحیح سخاری: ۲ / ۹۷، مسند احمد: ۲ / ۱۳-۲۷۵)

البدور المسافرہ للسیوطی / ۵۱۴، حلیۃ الاولیاء: ۳ / ۳۰۷

ہوگا، اور دیدار الہی جنت کی تمام نعمتوں سے بڑھ کر نعمت ہوگی۔ (۱)

۱۲۔ تمام اہل جنت کا جنت میں داخلہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کے کرم سے ہوگا، جنت

میں کسی کا داخلہ اللہ تعالیٰ پر واجب اور ضروری نہیں۔ (۲)

۱۳۔ جنت کافر و مشرک پر حرام ہے۔ کوئی کافر، مشرک اور منافق ہرگز جنت میں داخل

نہیں ہوگا۔ (۳)

۱۔ لا تبارک الا بصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير۔ (الانعام/ ۱۰۴)۔ للدين أحسنوا الحسنی وریادة۔ (یونس / ۲۶)۔ ووجود يومئذ ناضرة الى ربها غامرة (القيامة / ۳۲-۴۳)۔ عن صهيب عن النبي ﷺ قال: اذ دخل أهل الجنة الجنة، قال: يقول الله تبارك و تعالیٰ نريد ان تبيننا آزيذكم فيقولون: ألم تبض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم عروجل۔ (صحيح مسلم۔ ۱۰۰/۱)۔ ذهب أهل السنة الى أن الله تعالى يجوز أن يرى وأن المؤمنين في الجنة يرونه من هاهن المقابلة والجهة والمكان۔ (شرح المفاهيم: ۱۳۴/۳)

۲۔ لا يسل عما يفعل وهم يسئلون۔ (انباء/ ۲۴)۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ مددوا أوقار بوا و أبشروا، فإنه لن يدخل الجنة احدا عبدا، قالوا ولا انت يا رسول الله قال: ولا انا الا ان يتعبدني الله منه برحمة (صحيح مسلم: ۳۷۷/۲)۔ فمن شاء منهم الى الجنة فصلا منه ومن شاء منهم الى النار عدلا منه۔ (عقيدة طحاوية مع التبرج: ۴۳۱)

۳۔ انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وما وارد النار۔ (المائدة / ۷۴)۔ ولا يدخلون الجنة حتى يملأ الجحيم من الماء وكذا ثلث نيران المحرمين۔ (الانوار: ۲۵۰)۔ واذكر منكره الله انما جعله ليعصم من الله من النار۔ (المائدة / ۷۴)۔ واذكر منكره الله انما جعله ليعصم من الله من النار۔ (المائدة / ۷۴)۔ واذكر منكره الله انما جعله ليعصم من الله من النار۔ (المائدة / ۷۴)۔

اعراف

۱۔ جنت اور جہنم کے درمیان ایک اونچی دیوار حائل ہوگی، اس دیوار کا نام اعراف ہے۔ اس جگہ تو جنت جیسی راحت ہوگی اور نہ ہی جہنم جیسا عذاب ہوگا۔ وہ لوگ جن کے لئے ابتدائی طور پر جنت کا فیصلہ نہیں ہوگا، کچھ مدت یہاں ٹھہریں گے۔ جنتیوں کو ان کے سفید چہروں سے اور جہنمیوں کو ان کے سیاہ چہروں سے پہچانیں گے، جنتیوں اور جہنمیوں سے ہم کلام بھی ہوں گے، اصحاب الاعراف بالآخر جنت میں داخل کر دیئے جائیں گے۔ (۱)

۲۔ اعراف میں وہ لوگ ہوں گے جنہیں مستقبل میں جنت میں داخل ہونا ہوگا، بعض عوارض کی بناء پر کچھ دیر اعراف میں رکھے جائیں گے۔ ان عوارض میں سے نیکیوں اور بدیوں کا برابر ہونا یا نیکیوں کی وجہ سے پل صراط سے گزر کر جہنم سے بچ جانا اور نیکیوں کی کمی کی وجہ سے فی الحال جنت میں داخل نہ ہو سکتا یا والدین کی اجازت کے بغیر جہاد فرض کفایہ میں شرکت کرنا وغیرہ ہو سکتا ہے۔ (۲)

۱۔ الاعراف فی السجۃ: جمع عرف و ہر کلمۃ مال مرتفع فال الاعراف اعلی السور، قال بعض المفسرین الاعراف اعلی سوربین اهل الجنة والنار۔ (لسان العرب: ۲۸۸/۹-۲۸۹)۔ و علی الاعراف رجال یعرفون کلّا بسمیہم و نادوا أصحاب الجنة ان سلم علیکم لم یدخلوها و ہم یطمعون۔ و ادا صرفت ابصارہم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمین و نادى أصحاب الاعراف رجالا یعرفونہم بسمیہم قالوا ما اعری عنکم جمعکم و ما کنتم تنکرون لہؤلاء الناس انفسکم لا یزالہم اللہ برحمة ادخلوا الجنة لا خوف علیکم و لانتم تحزنون۔ (الاعراف / ۴۵ تا ۴۹)

۲۔ فقال حدیفة وابن عباس ہم قوم استوت حسنا تہم و سیاتہم و قصرت بہم سیاتہم عن الجنة و تجاوزت بہم حسنا تہم عن النار..... و قال شرحبیل بن سعد: أصحاب الاعراف قوم عر حرافی الغزو بغیر اذن آبائہم و رواہ مقاتل فی تفسیرہ مرفوعا: ہم رجال غرو افی سبیل اللہ عصاة لابائہم فقتلوا، فاعتقوا من النار یقتلہم فی سبیل اللہ و حسبہم عن الجنة بسعصبة آبائہم... یجسبون علی الاعراف الی أن یقضی اللہ بین الخلق، ثم یدخلون الجنة۔

(معالم التنزیل: ۲/ ۱۶۳)

۳۔ اصحاب الاعراف جنتیوں کو دیکھ کر ان کو سلام کریں گے اور جنت میں جانے کی تمنا اور آرزو کریں گے، اور دوزخیوں کو دیکھ کر ان کے عذاب سے پناہ مانگیں گے، گویا بیک وقت جنت اور جہنم کے حالات کا مشاہدہ کریں گے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو بھی اپنے فضل سے جنت میں داخل فرمادیں گے۔ (۱)

۱۔ وناذی اصحاب الاعراف و حالاً یعرفونہم بسمیئہم قالو اما اغنی عنکم جمعکم وما کنتم تستکبرون۔ اہولاء الذین اقسمتم لایتنا لہم اللہ برحمة ادخلوا الجنة لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون۔ (الاعراف: ۴۸-۴۹)، فیظلعون علی اہل الجنة و اہل النار جمیعاً و یظلالعون احوال الشریقین..... (و نادو اصحاب الجنة ان سلام علیکم) ائی اذا را اہل الجنة قالو السلام علیکم..... (واذا صرفت ابصارہم تلقاء اصحاب النار) تعرفوا باللہ (قالو ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمین)..... ثم قالت الملائكة لاصحاب الاعراف: ادخلوا الجنة لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون فیدخلون الجنة۔ (معالم التنزیل ۱۶۲/۲)

جنت کی طرح جہنم بھی حق ہے، یہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کی جگہ ہے، یہاں ہر طرح کا اور شدید قسم کا عذاب تیار کیا گیا ہے۔ جہنم پر بھی ایمان لانا فرض ہے۔ (۱)

۲۔ — جنت کی طرح جہنم بھی پیدا کی جا چکی ہے اور اس وقت موجود ہے۔ (۲)

* جہنم میں ہل جہنم قیامت کے بعد ہی داخل ہوں گے۔ اس سے پہلے برزخ کا عذاب ہوگا۔ (۳)

۳۰ جہنم کا خدا اب کافروں کے لئے وانگی یعنی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہوگا، مگر گناہگار مسلمانوں کے

لئے عارضی عذاب ہوگا، وہ اگر اپنے گناہوں کی وجہ سے جہنم میں داخل ہوئے تو ایک نہ ایک دن

نہرو نکال لئے جائیں گے اور بالآخر جنت میں داخل کر دیے جائیں گے۔ (۳)

جہنم میں داخل ہونے والا، جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کیا جاسکتا ہے، جیسے گناہگار

مسلمان۔ لیکن جنت میں داخل ہونے والے شخص کو نہ تو جنت سے نکالا جائے گا اور نہ ہی کبھی جہنم

پس داخل کیا جائے گا۔ (۵)

وأما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق. (هود ٦٠/٦). فكل واحدة من الجنة والنار حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وكل مذهب كذا فلايمان به واجب واعتقاد وجوده حق لاذهب، والمراد من الجنة دار الثواب ومن النار دار العقاب (شرح عقيدة سفاريته: ٢/٢٩٩)، والسنة حق والناس حق لأن الآيات والاحاديث فى شأنهما اشهر من ان يخفى واكثر من ان يحصى. (تبريزي: ٢١٩)

٢٠٠٠ وسنة التحريم للعبوس (السنه ٩٠٠) ، والقبول الى اخر القادح للكبش الى عمال

١٣١)، فأتقوا النار التي وفيها الناس والحجارة أعدت للكافرين (البقرة/ ٢٤)، والجنة
والنار مخلوقتان اليوم، أي موجودتان الآن قبل يوم القيمة. (شرح فقه كبير/ ٩٨)

٣- قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها. فس مبكى المتكبرين- (الرمر: ٧٢)، الماريغرمون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون أشد العذاب- (غافر: ٤٦)، واد

النهار القى حجيم - يصلونها يوم الدين - وما هم عنها بغائبين - (الانفطار / ١٤-١٦)

٤- يروى أن البخير جوامس النار وما هم بخير جبين منها ولهم عذاب مضيق - (المائدة/ ٣٧)

٥- وإما اللذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير

محمود (هود ١٠٨)، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال النبي ﷺ أخرجهما من النار من قال لا إله إلا

اللَّهُوَ كَذَّابٌ فِي قَلْبِهِ مِنَ النِّجَاسِ مَا يَزُولُ شُعْبَةً، أَخْرَجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مَا

يُزَنُّ بَرَّةً، اخْرَجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَزِنُ خِيَرَةً (جامع ترمذی: ۲/ ۵۴)

- ۷۔ جہنم اور اس کا عذاب واصل کافروں کے لئے تیار کیا گیا ہے، اسی لئے کفار اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ مسلمان اگر داخل بھی ہوئے تو نکال لئے جائیں گے۔ (۱)
- ۸۔ یہود کا یہ نظریہ غلط ہے کہ ہم کچھ عرصے کے لئے جہنم میں داخل ہوں گے پھر نکل جائیں گے۔ اس کے رد میں قرآن کریم نے کہا ہے کہ وہ یعنی یہود و کفار جہنم میں ہمیشہ رہیں گے۔ (۲)
- ۹۔ جہنم، جنت کی طرح ایک حقیقی مقام اور عذاب کی جگہ ہے۔ جو شخص جہنم کو حقیقی جگہ نہیں سمجھتا بلکہ ایک تخیلاتی جہان یا کوئی غیر حقیقی چیز سمجھتا ہے، وہ درحقیقت جہنم کا منکر ہے اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ (۳)
- ۱۰۔ جنت کی طرح جہنم بھی دائمی اور ہمیشہ ہمیشہ باقی رہنے والی ہے، اس کے فنا کا قائل ہونا غلط نظریہ اور گمراہی ہے۔ (۴)

- ۱۔ فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين۔ (البقرہ / ۲۴)، عن جابر رضي الله عنه قال: أتى النبي ﷺ رجل فقال يا رسول الله ما المومنين؟ قال من مات لا يترك بالله شيئاً دخل الجنة ومن مات يترك بالله شيئاً دخل النار۔ (صحيح مسلم: ۶۶/۱)
- ۲۔ وقالوا لن تمسنا النار الا ايام معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً قلن بئس ما يعلف الله عهده ام نقولون على الله ما لا تعلمون۔ بلى من كسب سيئاً واحاطت به خطيئته فأولئك اصحاب النار هم فيها مخلدون۔ (البقرہ / ۸۰، ۸۱)، قالوا لن تمسنا النار الا ايام معدودة وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون۔ (آل عمران / ۲۴)
- ۳۔ والجنة حق والنار حق لان الآيات والاحاديث في شأنها أشهر من ان يخفى واكثر من ان يحصى الاحصار..... تمسك المنكرون هم الفلاسفة زعموا ان كل ما جاء في النصوص من ذكر الجنة والنار فهو مأول باللذة والالام العارضين للروح من تصوركمالاتها ونقصاناتها هذا التأويل يكفرهم لانه كانكار النصوص۔ (نبراس / ۲۱۹)
- ۴۔ قیاما الدین شقوا ففی النار لہم فیہا زفر و شہیق خالدين فیہا مادامت السموات والارض الاما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد۔ (ہود / ۶، ۱۰۷) قال النار منكم خالدين فیہا الاما شاء الله ان ربك حکیم علیم۔ (الانعام / ۱۴۸)، وفي هذا المقام فوائد مستطرفة الاولى تحيرت الافهام في قوله تعالى فمنهم شقى..... خالدين فیہا مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك..... واما الذين سعدوا ففی الجنة خالدين فیہا مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك وذكر المفسرون فيه وجوهاً اخذها ان المستثنى في الموضعين فساق الموحدين سعدوا بالايمان و شقوا بالعصيان فيفارقون الجنة ايام عذابهم (بقية السلسلة ص ۶)

۱۰۔ اہل جہنم کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہر نعمت و عطاء اس کا فضل و کرم ہوگا۔
 اور اہل جہنم کے لئے ہر عقوبت و سزا اس کا عدل و انصاف ہوگا۔ (۱)

۱۱۔ کافر نے اگرچہ قصودی مدت یعنی صرف دنیوی زندگی میں کفر کیا، اس کو ہمیشہ ہمیش کے لئے جہنم میں ڈالنا بالکل صحیح اور عدل و انصاف کے عین مطابق ہے، اس لئے کہ یہ کوئی ضابطہ اور اصول نہیں کہ سزا کا وقت جرم کے وقت سے زیادہ نہ ہو، قاتل صرف پانچ سینکڑ میں قاتل کر کے کسی کو قتل کر دیتا ہے تو کیا اس کی سزا بھی صرف پانچ سینکڑ قید ہوتی ہے؟ اس کی سزا عمر قید ہوتی ہے جو جرم کے وقت کے مقابلہ میں کہیں زیادہ ہے۔ معلوم ہوا کہ سزا کا وقت، وقت جرم سے زیادہ ہونا عدل و انصاف کے منافی نہیں۔

نیز کافر کی نیت ہمیشہ ہمیش کافر رہنے کی ہوتی ہے، جیسے مسلمان کی نیت ہمیشہ ہمیش مسلمان رہنے کی ہوتی ہے۔ مسلمان ہمیشہ ہمیش مسلمان رہنے کی نیت کی بناء پر ہمیشہ ہمیش جنت میں رہے گا، اور کافر ہمیشہ ہمیش کافر رہنے کی نیت اور عزم کی وجہ سے ہمیشہ ہمیش جہنم میں رہے گا۔

(گزشتہ سے پوست) والیہ میں مبذوعین وهو دخول اهل الطاعة الجنة والتقسيم لمنع الضحك فلا يمنع اجتماع القسمين، فانهما ان المستثنى مدة توفيقهم للحساب او لنيلهم في الدنيا، تالفيها ان اهل النار يخرجون من النار احياء الى المميرين و اهل الجنة يتصورون بما يشعلهم عن الجنة وهو الرؤفة، ابغها الاسعى سوى وليس ما دامت السموات والارض كتابية عن الشايد بل المعنى سوى ما شاء من الزيادة الغير المتناهية على مدة لقاء السموات والارض (نبراس / ۲۲۶، ۲۲۳) وقال الامام الاعظم رحمہ اللہ فی کتابہ الوصیۃ: والجنة والنار ولا قضاء لهما (شرح فقہ اکبر / ۹۹). أجمع المسلمون على عتق اهل الجنة في الجنة وعقود الكفار في النار (شرح المتقاصد: ۳ / ۲۸۰)

۱۔ وہ جہنم عذاب الحکیم۔ فضلاً من ربك ذلك هو القدر العظيم (الذخائر / ۵۶، ۵۷) ولهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير۔ (النور / ۲۶)۔ الذى الحناء والقامة من فضله لا يحسننا فيها نصب ولا يحسننا فيها لغوب۔ (فاطر / ۳۵)، ان تعذبهم فانهم عبادك والذ تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم۔ (الزمر / ۱۸)، وان الله ليس بظلام للعبيد (آل عمران / ۱۸۲)، فمن شاء منهم الى الجنة فضلاً منه، ومن شاء منهم الى النار عذلاً منه (عقيدة طحاوي يدمع الشرح / ۴۳۱)،

عزید تقیہات کے لئے ملاحظہ فرمائیں، شرح المتقاصد: ۳ / ۳۷۴

کافر کو ہمیشہ کے لئے جہنم میں داخل کرنا کوئی ظلم نہیں بلکہ عین عدل و انصاف ہے۔ (۱)

۱۲: جہنم میں مختلف قسم کا عذاب ہوگا۔ جو عذاب قرآن کریم یا طریق متواتر سے ثابت ہے اس پر ایمان لانا فرض ہے، مثلاً جہنم میں آگ کا عذاب ہوگا، آگ کا لباس ہوگا، جہنیوں کے سروں پر کھولنا ہوا گرم پانی ڈالا جائے گا جس سے ان کے پیٹ اور کھالیں جھلس جائیں گی۔ وہ سخت عذاب کی وجہ سے جہنم سے نکلنا چاہیں گے مگر نہیں نکل سکیں گے، مرنا چاہیں گے، مرنے کی نہیں سکیں گے۔ پیٹ کے لئے پیپ اور سینڈھ ہوگی، جہنی جسے گھونٹ گھونٹ کر کے پئے گا، مگر پی نہیں سکے گا۔ ہر طرف موت کا سامان ہوگا مگر موت نہیں آئے گی، گلے میں طوق پہنا کر زنجیروں میں جکڑا جائے گا، کھانے کے لئے رخصوں کا دھوون ہوگا، جہنیوں کے چہروں کو آگ میں ڈالنا پلٹا جائے گا، جہنم میں کافر و منافق سب جمع ہوں گے، جہنیوں کے مال و متاع کو جہنم کی آگ میں پھینکا کر ان کی پیشانیوں، پیلوؤں اور پشتوں کو دھما جائے گا، جہنم میں گرمی کا عذاب الگ ہوگا اور سردی کا عذاب الگ ہوگا، جنوں اور انسانوں سے جہنم کو بھرا جائے گا، جہنم ایک برا اور بدترین ٹھکانہ ہوگا۔ جہنیوں کو جہنم میں ذلیل و خوار کر کے داخل کیا جائے گا، جہنم کے دروازے بند ہوں گے، جہنیوں کے آنے پر ہی کھولے جائیں گے، جیسے قیل کا دروازہ و قیدیوں کے آنے پر کھلتا ہے، جہنم کے ساتھ دروازے ہیں۔ جہنم کی آگ جب کبھی بجلی ہوگی اسے اور بھڑکا دیا جائے گا، جہنی، جہنم میں نہ تو زندوں جیسا ہوگا اور نہ ہی مردوں جیسا، جہنم میں مشرکوں کے ساتھ ان کے معبودان باطلہ کو بھی ڈالا جائے گا، کافر لوگ جہنم کی آگ کے لئے بطور راجد من بھی ہوں گے، منافقین جہنم کے ٹپلے درجے میں ہوں گے، جہنم میں عذاب کی وجہ سے کافروں کی خوب چیخ و پکار ہوگی، جہنیوں کے جسم پر گندھک کا لباس ہوگا، جہنیوں کو

۱۔ اَلْغَصَصَةُ مَشَاهِدَةُ زَمَانًا، وَ هُوَ ظَاهِرٌ وَقَدَرُ السَّابِقِ حَدٌّ مِّنْ مَّعْصِيَةِ أَشَدِّ مِنْهَا فَحَرِّهَا بِحَبِّ أَزْ
بَكْرٍ مِّنْهَا هَيَّا تَحْقِيقًا لِّقَاعِدَةِ الْعَدَالِ بِخِلَافِ الْكُفْرِ، فَإِنَّهُ لَا يَتَنَاهَى قَدْرًا، وَإِنْ تَنَاهَى زَمَانًا
وَأَمَّا التَّحْقِيقُ بَأَنَّ الْحُلُودَ فِي النَّارِ أَشَدُّ الْعَذَابِ وَقَدْ جَعَلَ جَزَاءَ لَا شِدَّةَ الْجَنَابَاتِ،
وَهُوَ الْكُفْرُ۔ (شرح المصفاة: ۳/۳۸۶)، وَأَمَّا نَفْسُ الدَّخُولِ فِي الْعَذَابِ الْمَجْرَدِ حَيْثُ لَا
يَحِبُّ عَلَيْهِ شَيْءٌ، وَالْحُلُودُ بَالِيَّةٌ، كَمَا أَنَّ دَخُولَ الْكُفْرِ فِي النَّارِ بِمَجْرَدِ الْعَدَالِ وَالْمَدْرَكَاتِ،
بِحَسَبِ اخْتِلَافِ مَالِهِمْ مِنَ الْحَالَاتِ، وَالْحُلُودُ بِإِعْتِبَارِ النَّبَاتِ۔ (شرح فقہ اکبر: ۱۵۶)۔

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: شرح المصفاة: ۳/۳۸۰، نہایت الافدام للشہرستانى /

اوندھے من جہنم میں ڈالا جائے گا اور ان کے لئے ہلاکت ہی ہلاکت ہوگی، جہنمیوں کے اوپر بھی آگ کے سائبان ہوں گے اور نیچے بھی آگ کے سائبان ہوں گے، ایسا کھولتا ہوا پانی پیئے کوٹے گا جس سے ہونٹ چمک جائیں گے اور آنکھیں کٹ جائیں گی، جہنم کی آگ اس قدر شدید ہوگی کہ دل پر براہ راست اثر کرے گی۔

جہنم کے یہ تمام عذاب قرآن کریم میں بیان کیے گئے ہیں، ان پر اور ان کے علاوہ دیگر ان عذابوں پر ایمان لانا اور ان پر یقین کرنا فرض ہے جو بطریق تو اتر ثابت ہیں۔ ان میں سے کسی ایک عذاب کے انکار سے یا اس میں شک کرنے سے آدمی دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ (۱)

۱۔ واتقوا النار التي أعدت للكافرين۔ (ال عمران / ۱۳۱)، والذين كفروا لهم نار جهنم لا يطفى عليهم فيموتوا ولا يخنق عنهم من عذابها كذلك نحزى كل كفور۔ (فاطر / ۲۶)، هذان حصصن اختصاصا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار۔ (الحج / ۱۹)، يصب من فوق رؤوسهم الحميم۔ يصهره ما في بطونهم والجلود۔ (الحج / ۱۹، ۲۰)، كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق۔ (الحج / ۲۲)، وإذا القوا منها مكانا صيفا مقرئ دعوا هنالك نبورا۔ (الفرقان / ۱۳)، لا تدعوا اليوم نبورا واحدا وادعوا نبورا كثيرا۔ (الفرقان / ۱۴)، ونا دوايئلك ليخضعن علينا ربك قال انكنم ما كنون۔ (الزخرف / ۷۷)، يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ۔ (ابراهيم / ۱۷، ۱۶)، ثم لا يموت فيها ولا يحيى۔ (الاعلى / ۱۳)، هذا قليقوه حميم وعساق۔ (ص / ۵۷)، من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه۔ (ابراهيم / ۱۷)، وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا احاط بهم سرادقها وان يستعينوا يجانوا جحما كالهميل يشوي الوجوه فليس الشراب وساءت مرتفات۔ (الكهف / ۲۹)، يأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ۔ (ابراهيم / ۱۷)، اذا اغلال في اعناقهم والسلسل يسحبون۔ (عافر / ۷۱)، عندوه فغلو ثم الحميم صلوه ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه۔ (الحاقة / ۳۳ تا ۳۰)، ولا طعام الا من غسلين۔ لا ياكله الا الخاطئون۔ (الحاقة / ۳۶)، يوم نقلب وجوههم في النار۔ (الاحزاب / ۶۶)، يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا من سفر القمر۔ (القمر / ۴۸)، تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون۔ (المؤمنون / ۱۰۴)، ان الله جامع السفليين والكفريين في جهنم جميعا۔ (النساء / ۱۴۰)، يوم يحس عليها في نار جهنم تكتوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم تم لا نفسكم فذوقوا ما كنتم تكذبون۔ (التوبة / ۳۵)، قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا ابغضون۔ (التوبة / ۸۱)، (بقا گئے۔)

۲۳۔ جہنم کے جو عذاب و سزا خیر و احد سے ثابت ہیں ان پر بھی ایمان لانا ضروری ہے، تاہم ان میں سے کسی کے انکار سے آدمی دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا۔ (۱)

(گزشتہ سے پورستہ) ولكن حق القول مني لا ملئ من جهنم من الجنة والناس اجمعين (السجدة / ۷۳)، الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم اولئك شر مكانا واضل سبيلا (الفرقان / ۳۶)، اولئك لهم سوء الحساب وما اؤتم جهنم ونس المهاد (الرعد / ۱۸)، وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين (عاف / ۶۰)، ثم جعلنا له جهنم يصليها مذمومًا مدحورا (بنی اسرائیل / ۴۱۸)، وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا حتى اذا جاؤاها فتحت ابوابها (الزمر / ۷۱)، فيها سبعۃ اواب لكل باب منهم جزء مشقوق (الحجر / ۴۴)، وما اؤتم جهنم كلها حيث زدنهم سعيرا (بنی اسرائیل / ۹۷)، انه من بات ذرية محرقات له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى (طه / ۷۴)، ثم لا يسئل فيها ولا يحيى (الاعلىٰ / ۱۳)، وبرزت الحميم للعوين - وقبل لهم من ما كنتم نجفون - من دون الله هل ينصرونكم او ينصرون - فذلكم افيها هم والعلون (الشعراء / ۹۴ تا ۹۶)، ان الذين كفروا واولئك هم وفود النار - (آل عمران / ۱۰)، وانفعا النار التي وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين - (البقرة / ۲۴)، انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لجاو اودون - (الانباء / ۹۸)، ان السفطين في النار الا سفلىٰ من النار - ولن نجعل لهم نصيرا - (النساء / ۱۴۵)، بشر المتقين ان لهم عذابا اليما - (النساء / ۲۳۸)، فاما الذين شقوا فعي النار لهم فيها زفير وشهيق - (هود / ۶۵)، اذ اراهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا - (الفرقان / ۱۲)، سرابيلهم من قطران - (الراحم / ۵۰)، يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر - (القمر / ۴۸)، يغشيم العذاب من فوقهم ومن تحت آرجلهم - (العنكبوت / ۵۵)، انا اعتدنا للمظلمين نارا احاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه فبئس المتراحمين وماءت من ماء - (الكهف / ۴۹)، كالمهل يغلي في البطون - كغلي الحميم (الدخان / ۴۵-۴۶)، وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم - (محمد / ۱۵)، نار الله الموقدة التي تطلع على الا فئدة (هجره / ۶-۷)، وفيها ان ما انجبر الله تعالى من الزقوم والحميم والاسمال والاقبال لا اهل النار حق خلافا للباطنية، والعلون عن طواغر النصوص الجاهل (شرح فقه اكبر / ۱۳۳)

ولا يكفر منكر غير الاحاد في الأصح - (شرح عقائد سفارينية: ۱/۱۹)

تقدیر

۱۔ ... تقدیر پر ایمان لانا فرض ہے۔ تقدیر کا لغت میں معنی ہے اندازہ کرنا، اور اصطلاح شریعت میں تقدیر کہتے ہیں، جو کچھ اب تک ہو چکا ہے اور جو کچھ اور باقی ہے اور جو کچھ آئندہ ہوگا سب اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اور اسی کے مطابق ہو رہا ہے۔ (۱)

۲۔ ... جو اللہ تعالیٰ کو منظور ہو وہی ہوتا ہے، جو ان کو منظور نہ ہو وہ نہیں ہوتا۔ (۲)

۳۔ ... ہر اچھی اور بری چیز اللہ تعالیٰ کے علم اور اندازے کے مطابق ہے، کوئی اچھی یا بری چیز اللہ تعالیٰ کے علم اور ان کے اندازے سے باہر نہیں۔ (۳)

۴۔ ... حق جل شانہ نے اس کارخانہ عالم کو پیدا کرنے سے پہلے اپنے علم ازل میں اس کا نقشہ بنایا اور ابتداء تا انتہاء ہر چیز کا اندازہ لگایا، اس نقشہ بنانے کے لئے کرتے کا نام تقدیر ہے اور اس کے مطابق اس کارخانہ عالم کو بنانے اور پیدا کرنے کا نام قضاء ہے۔ اسی کو قضاء و قدر کہتے ہیں۔ (۴)

۱۔ (و القدر) ای و بالقضاء و القدر (خیرہ و شرہ) ای نفعہ و ضرہ و حلولہ و مرد حال کما کہ (من اللہ تعالیٰ) فلا تغیر للتقدیر، فیحب الرضا بالقضاء و القدر؛ و هو تعین کل مخلوق بحسب ما فی الشی توحد من حسن و قبح و نفع و ضرر، و ما یحیط بہ من مکان و زمان، و ما یرتب علیہ من ثواب و عقاب۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۳)

مزید تفصیلات کے لئے ملاحظہ فرمائیں: لسان العرب / ۸۷/۵، خبر - المقاصد / ۸۶/۳

۲۔ فیعال سائرید۔ (البرق / ۱۶)، و ربک یخلق ما یشاء و یختار۔ (القصاص / ۶۸)، و تعلیق الامارات فی تالیف العلل فلا یوجد او یعدم سحابة من المستحکات عندنا الا ما اراد

(شرح عقیدہ عقاب بنیہ: ۱۵۵/۴، ۱۵۶/۱)

۳۔ لنا کل شیء خلقناہ بقدر۔ (القدر / ۴۹)، و اللہ خلقکم و ما تعلمون (الصافات / ۹۶)، فالیسہا فقدر ہا، بقدرہا۔ (الشمس / ۸)، قل کل من عند اللہ۔ (الباء / ۷۸)، (القادر) ای و بالقضاء و القدر (خیرہ و شرہ) ای نفعہ و ضرہ و حلولہ مرد حال کما کہ (من اللہ تعالیٰ) فلا تغیر للتقدیر، فیحب الرضا بالقضاء و القدر؛ و هو تعین کل مخلوق بحسب ما فی الشی توحد من حسن و قبح و نفع و ضرر، و ما یحیط بہ من مکان و زمان، و ما یرتب علیہ من ثواب و عقاب۔ (شرح فقہ اکبر / ۱۳)

۴۔ کہان امر اللہ قضا مقصوراً۔ (الاحزاب / ۳۸)، و اذا قضی امرنا انما یقولون له کل منکون (البقرہ / ۱۷)، و الذی خلقکم من طین ثم قضی اجلکم (الانعام / ۶)، ان القدر وہ ما یقع من السعد المستقبہ فی الازل من خیرہ و ضرہ و حلولہ و مرد کائنات منہ سبحانه و تعالیٰ تخلطہ و اراہفہ، ما یشاء کما کہ و لا یفلا، (القضاء و القدر) امر د یا حاکمنا التحکم الاحکام و بالاخر التفصیل۔ (شرح فقہ اکبر / ۴۱)

۵: عقیدہ تقدیر کو تسلیم کرنے سے انسان مجبور محض نہیں ہو جاتا بلکہ اس میں صفت ارادہ و اختیار باقی رہتا ہے، جیسا کہ ہر آدمی کے مشاہدہ میں یہ بات ہے کہ وہ اپنے اختیار سے جو کرنا چاہتا ہے کرتا ہے اور جو نہیں کرنا چاہتا نہیں کرتا۔ (۱)

۶: تقدیر دو قسم کی ہے:

اول تقدیر مبرم: یہ وہ تقدیر ہے جو اٹل ہوتی ہے، اس میں کچھ بھی تغیر و تبدل نہیں ہوتا، لوح محفوظ میں ایک ہی بات لکھی ہوتی ہے جو ہو کے رہتی ہے۔

دوم تقدیر معلق: یہ وہ تقدیر ہے جو اٹل نہیں ہوتی بلکہ اس میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے۔ اس تقدیر کو اللہ تبارک و تعالیٰ کسی دوسرے کام کے ساتھ معلق کر کے لکھتے ہیں کہ اگر فلاں کام ہوا تو فلاں دوسرا کام بھی ہوگا، اور اگر فلاں کام نہ ہوا تو فلاں دوسرا کام بھی نہیں ہوگا، مثلاً زید نے اپنے والدین کی خدمت کی تو اس کی عمر لمبی ہوگی اور اگر خدمت نہ کی تو اس کی عمر لمبی نہیں ہوگی۔

۷: تقدیر مبرم اور تقدیر معلق بندوں کے اختیار سے ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں ہر تقدیر مبرم ہی ہے، کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہر کام کے انجام اور خاتمہ کے متعلق ازل سے ہی واقف اور پوری طرح آگاہ ہیں۔ (۲)

- ۱۔ و ملخص الکلام ما اشار الیه الامام حجة الاسلام الغزالی، وهو انه لما نزل الحجر المحض بالضرورة وكون العدد خالقاً لفعاله بالدليل، وجب الاقتصاد في الاعتقاد ههنا مقتداً به انما مقتدرة قدرة الله تعالى احسن تقار و قدرة الحد علي واجه اخر من الصغر بعينه عندنا لا اكتمال۔ (مروج المفاصل: ۱۶۶/۳، ۱۶۷)، ان العدد مختار مستطیع علی الطاعة والمعصية وليس بمجبور، والتوفيق من الله تعالى كما يدل عليه قوله، سبحانه "امتبأ بالله ورسوله" (شرح فقه اكبر / ۴۸) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: حجة الله البالغة: ۱/۵۳
- ۲۔ بحسب الله ما يشاء وبشيء وعنده ام الكتاب۔ (الرعد / ۳۹)، قال ملاح على القدرى رحمه الله (عن عبد الله بن عمرو) رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ كتب الله مقادير الخلائق... فقدروا عين مقاديرهم تعييناً لا لا يتأني خلافه بالنسبة لما في علمه القديم المحصور عنه بام الكتاب او معلقاً كما يكتب في اللوح المحفوظ فلان يعيش عشرين سنة اذ حجب وخمس عشرة ان لم يحجب وهذا هو الذي يقبل المحصور والاثبات المذكورين في قوله الامايوافق ما ابرم فيها كذا ذكره ابن حجر وفي كلامه حفاء اذ المعلق والسبرم كل منهما مثبت في اللوح غير قابل للمحو نعم المعلق في الحقيقة مبرم بالنسبة الى علمه تعالى فتعبيره بالمحصور ما هو من التردد الواقع في اللوح الى تحقيق الامر المبرم الميهم الذي هم معلوم في ام الكتاب او محصور احد الثقبين الذين ليس في علمه تعالى فتأمل فانه دقيق وبالتحقيق حقيق۔ (المرفاق: ۱/۱۴۵، ۱۴۶) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: حجة الله البالغة: ۱/۵۵

۸:..... تقدیر کے پانچ درجات اور مراتب ہیں:

ا۔ وہ امور جن کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ نے ازل میں فیصلہ فرمایا تھا ان امور سے متعلق تقدیر کو تقدیر ازل کہتے ہیں۔

ب۔ وہ امور جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے عرش کو پیدا کرنے کے بعد اور زمین و آسمان کو پیدا کرنے سے پہلے طے فرمایا۔

ج۔ وہ امور جو صلب آدم علیہ السلام سے ذریت آدم علیہ السلام کو نکالنے کے وقت "یوم بیداست" میں طے کیے گئے۔

د۔ وہ امور جو بچے کے لئے اس وقت طے کیے جاتے ہیں جب وہ ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے۔

ہ۔ وہ امور جو دیگر بعض امور پر موقوف کیے گئے ہیں۔

تقدیر کے ان پانچ درجات میں سے پہلے چار درجات تقدیر ہر م کے درجات ہیں جو کہ ازل میں ان میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں ہوتا۔ آخری درجہ تقدیر معلق کا ہے، اس میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے۔ (۱)

۹:..... عقیدہ تقدیر کی وجہ سے کسی کو یہ سوچ کر ایمان و اعمال ترک نہیں کرنے چاہئیں کہ میرے بارے میں جو کچھ لکھا جا چکا ہے وہ مکرر ہے گا، میرے ایمان و اعمال سے کیا ہوگا، کیونکہ اللہ کسی کو حکم نہیں کہ اس کے بارے میں کیا لکھا ہے، جب علم نہیں تو اچھے کام ہی کرتے چاہئیں تاکہ انجام

۱۔ وقد وقع ذلك (أي التقدير) خمس مرات، فالله: انه اجمع في الازل ان يوجد العالم على احسن وجه ممكن مراعيًا للمصالح... والله: انه قدر المقادير، ويروى انه كتب مقادير الخلائق كلها، والمعنى واحد قبل ان يخلق السموات والارض بحسب ما امر الله... والله: انه لما خلق آدم عليه السلام ليكون بالخير، وليبدأ منه نوع الانسان احببت في عالم المثال صورته ومثل سعادته وسفاهة قلوبهم والظلمة وجعلهم بحسب كسوفهم، وخلق فيهم معرفة والاعمال... والله: حين فزع الروح في احسب... وجهها: قبيل حدوث الحادثة، فينزل الامر في حظيرة القدس الى الارض، ويستقبل شيء متأن، تبسط احكامه في الارض... (حجة الله البالغة، ۱/ ۵۳).

۱۵۵) (وتقديره) اي بمقدار قدره اولاً، وكتبه في اللوح المحفوظ وحرره ثانياً، واظهره في عالم الكون وفرد ثالثاً، ثم يحزيه جزاء وجزاء في عالم العقاب... (شرح فقه الكبير، ۵۳)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: العقیدۃ الواسطیۃ مع الشرح: ۲۷۸ - ۲۷۹

بھی اچھا ہو۔ ثانیاً، تقدیر میں جہاں نتائج لکھے ہیں وہاں اسباب و ذرائع بھی لکھے ہیں، مثلاً تقدیر میں اگر یہ لکھا ہے کہ فلاں جنتی ہے، ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ ایمان و افعال صالحہ کی وجہ سے جنتی ہے۔ ثالثاً، دنیا کے بارے میں کوئی یہ سوچ کر کہ جو کچھ مقدر ہے وہی ملے گا، اسباب حصول رزق ترک نہیں کرتا، آخرت کے بارے میں بھی ایسا نہیں کرنا چاہئے۔ (۱)

۱۰۔ تقدیر کے متعلق بحث نہیں کرنی چاہئے اور اس میں زیادہ کھود کرید میں نہیں پڑنا چاہئے۔ احادیث مبارکہ میں اس سے منع کیا گیا ہے، کیونکہ اس موضوع کی اکثر باتیں انسانی سمجھ سے بالا ہیں۔ (۲)

۱۔ عن علی قال بیسما نحن مع رسول اللہ ﷺ و هو یسکت فی الارض اذ رفع راسہ الی السماء ثم قال ما منکم من احد الا قد علم قال و کعب الا قد کتب مقدرہ من السار و مقدرہ من الخیر قالو الا لا تکل یا رسول اللہ قال لا اکلوا کل ميسر ثم خلق لهم و جفع لهم منی: ۲/ ۵۸۰، ۵۸۱ (۵۸۱) لا یحجر راسا ان یجعل قضاء اللہ و قدرہ حجة لمانی ترک امر او فعل نہیں، بل یحت علیہ ان یعمد و یعمد ان اللہ الحجة علیہ ما بذل الکتاب و بیعة الرسل، قال اللہ تعالیٰ "یسئل من یرید و یتلو من لقا لیکون للناس علی اللہ حجة بعد الرسل قال شیخ الاسلام: و الاحتجاج - بالتعمیر حجة داخلة باطلا ما نفاق کل ذی عقل (عقیدہ و اسطیغہ مع التبریح) (۳۸۱)

۲۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال خرج علینا رسول اللہ ﷺ ونحن نتنازع فی القدر فیه یسب حتی احمر وجهه حتی کانما یقین فی و یحتیہ الزمان فقال ایہذا امر من ام یہذا امر منکم انما جلیک من کمال فیلکم حتی تنازعہ انی ہذا الامر غرمت علیکم الان انما غرمتہ (جامع ترمذی: ۲/ ۵۸۰) عن عائشہ قالت: سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من تکلم فی شیء من القدر مثل عذیرہ القیسہ ومن لم یشکلم بہ لم یسئل عنہ (مسند ابن ماجہ: ۹)، و العین و المنظر فی ذلک ذبیحہ الخذلان۔ (عقیدہ طحاوی: ۱۹)

۷۔ انسان اور جنات کے علاوہ باقی مخلوق میت پر عذاب ہونے کی حالت میں اس کی حیح و پکار کو سنتی ہے۔ (۱)

۸۔ انسان اور جنات سے برزخ کے تمام احوال پردے میں رکھے گئے ہیں، تاکہ ایمان بالغیب باقی رہے۔

۹۔ برزخ کے احوال اس واسطے بھی پردے میں ہیں کہ دنیا کا جہان اور ہے اور برزخ کا جہان اور، اس جہان کے تمام احوال انسان کو محسوس نہیں ہوتے اور نظر نہیں آتے، اگر دوسرے جہان کے احوال محسوس نہ ہوں اور نظر نہ آئیں تو اس میں کیا استنباط ہے۔ (۲)

۱۰۔ قبر میں ہر آدمی سے فرشتے سوال و جواب کریں گے، مؤمنین متقین درست جواب دے کر راحت و آرام حاصل کریں گے، اور کافرو منافقین درست جواب نہ دے سکیں گے اور عذاب میں مبتلا ہوں گے۔ (۳)

۱۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا، أن النبی ﷺ قال: اد أهل القبور یعذبون فی قبورہم..... عذابا سمعہ البہائم کلہا (صحیح بخاری: ۹۴۲/۲)، عن ام میسر، أن رسول اللہ ﷺ قال: استعیدوا باللہ من عذاب القبر قلت: یا رسول اللہ، وانہم یُعذبون فی قبورہم؟ قال: نعم. عذابا سمعہ البہائم۔ (مسند احمد: ۳۹۵/۶)، عن انس رضی اللہ عنہ قال: قال النبی ﷺ: ثم یضعمہم قسعة بالمطرق یسعیہا خلق اللہ عز وجل کلہم غیر النفلین

(کفر العمال: ۱۵/۶۳۶)

۲۔ ولو اطلع اللہ علی ذلك العباد کلہم لزلت حکمة التکلیف والإیمان بالغیب، ولما تدافن الناس، کما فی "الصحيح" عنہ ﷺ لا أن لا تدافن الدعوت اللہ أن یسمعکم من عذاب القبر ما أسمع۔ ولما كانت هذه الحکمة متعبد فی حق البہائم سمعہ وأمر کتبہ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح: ۴۰۱)، فبحسب اعتقاد نبوت ذلك والإیمان بہ، ولا تتکلم فی کبیئہ، لکن نہ لا عہدک۔ بہ فی هذا الدار..... فان بعد الروح الی الحسنہ نرس علی الوجه المسموع فی الدنیا بل تعاد الروح الیہ اعادۃ غیر الاعادۃ العالوۃ فی الدنیا (عقیدہ طحاویہ مع الشرح: ۳۹۶)، وانہ حق لا مریۃ فیہ، وبذلك، بتفسیر المؤمن بالغیب من غیرہ۔ (عقیدہ طحاویہ مع الشرح: ۴۰۰)

۳۔ عن انس، قال: قال رسول اللہ ﷺ: "ان العبد اذا وضع فی قبرہ..... اناہ ملک ان یقول لا نہ ما کنت تقول فی هذا الرجل..... فیقول اشہد انہ عبد اللہ ورسولہ فیقال..... فقد ابدلک اللہ بہ متعبدا فی الجنة..... واما الکافر والمنافق فیقال لہ: ما کنت تقول فی هذا الرجل؟ فیقول: کنت أقول ما یقول الناس۔ فیضربونہ بمطراق من حديد یس اذنیہ، فیصبح صلیحا یسعیہا الخلق غیر النفلین۔" (مسند احمد: ۱۵۵/۳)

۱۱۔ عالم برزخ میں روح کا اپنے جسم کے ساتھ تعلق مختلف ہوتا ہے۔ عام اموات کے ساتھ روح کا تعلق کم درجے کا ہوتا ہے، شہداء کے ساتھ ارواح کا یہ تعلق اسی سے قوی ہوتا ہے اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ یہ روحانی تعلق قوی تر ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شہداء اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اجسام مبارکہ اپنی قبروں میں محفوظ رہتے ہیں، اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی قبروں پر پڑھا جانے والا درود سلام سنتے ہیں۔ (۱)

۱۔ عن اسی ہریرۃ وحی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی عند قبری مسعہ ومن صلی علی نائبا المفعہ (کثر العمال: ۱/ ۴۵۲)، وفي "بحر الکلام" للنسفی: الأرواح علی أربعة أوجه. أرواح الأبیاء تخرج من حسنها وتسير علی صور لها مثل البسک والخمر وتكون فی الجنة، تاكل وتشرّب وتنعم، وتأوی باللیل الی قنادیل معلقة بحب العرش، وأرواح الشهداء تخرج من حسنها وتكون فی أجواف طیر حصیر فی الجنة تاكل وتشرب، وتأوی باللیل الی قنادیل معلقة بالعرش. وأرواح العصابة من المؤمنین، تكون بین السماء والأرض فی الهواء، وأما أرواح الکفار، فهي فی سبعین، فی جوف طیر مود، تحت الأرض السابعة، وهي متصلة بأجسادها، فتعذب الأرواح وتالیم الأجساد، كالتفسس فی السماء، ونحو هذا الخ. انتهى (شرح الصلوة: ۲۱۸)، وقاله "اللہ اللہ" کل بقدری، ملکا أعطاه أسماء الخلائق، فلا یصلی علی أحد الی یوم القيامة الا یبلغنی باسمه واسم أبیہ. أخرجه ابن ماجہ، وأحمد، فی غیر حجت، سابقین. قال: هذا مع قطعہ بأثر روحی علی نفسی، مع أرواح الأنبياء، وهو فی الرفیق الأعلى، فثبت بهذا أنه لا مسافة بین کون الروح فی علیین أو فی الجنة أو فی السماء، وأن لها بالبدن اتصالا بحيث تترك وتسمع وتطعم وتقرأ، وأما استعرت هذا لکون الشاهد الدنوی فی نفس فیه ما يشاہه هذا، وأما البرزخ الآخر علی حفظ فی هذا المقام فی القیامۃ عند کلام من المحدث (شرح الصلوة: ۲۱۸)

۱۲۔ قبر کا عذاب دائمی بھی ہوتا ہے اور عارضی بھی۔ دائمی کا معنی یہ ہے کہ قیامت تک ہوتا رہتا ہے، یہ کفار اور بڑے بڑے گناہگاروں کو ہوگا۔ عارضی کا معنی یہ ہے کہ ایک مدت تک عذاب قبر ہوگا پھر ختم ہو جائے گا ختم ہونے کی ایک وجہ یہ ہوگی کہ جرم اور گناہ معمولی نوعیت کا ہوگا، کچھ عذاب دے کر، عذاب ہٹا لیا جائے گا، یا اقرباء کی دعا، صدقہ، استغفار اور ایصالِ ثواب سے بھی عذاب ختم کروایا جائے گا۔ (۱)

۱۳۔..... روح پر موت طاری نہیں ہوتی، روح کی موت یہی ہے کہ اسے وقت مقرر پر جسم سے جدا کر دیا جاتا ہے۔ پیدائش کے بعد روح ہمیشہ رہے گی، البتہ اس کے ٹھکانے بدلتے رہیں گے، تختہ اولیٰ اور تختہ ثانیہ کی درمیانی مدت میں روح کی موت و حیات کی کیفیت اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔ (۲)

۱۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: ان سعد بن عبادۃ نہ فبت امہ وهو غائب عنہا فأتی رسول اللہ ﷺ فقال: یا رسول اللہ، ان امی ماتت وانا غائب، ایفعلنا ان فصلت بہ عنہا؟ قال: نعم، قال: فأتی أشہدک، ان حافظی المہاجرۃ صدقۃ علیہا۔ (صحیح بخاری: ۲۸۶/۱)

قال ابن القیم: ثم عذاب الغیر فمساں: دائم وهو عذاب الکفار والبعض العصاة ومنقطع، وهو عذاب من خفت جرأہم من العصاة، فإنه یعذب بحسب جریمتہ، ثم یرفع عنہ وقد یرفع عنہ بدعاء أو صدقۃ أو نحو ذلك، (شرح المصنوع: ۱۶۶)

۱۔ وحال علی موضع اخر الروح بالحدس حسدہ أو ابع من التعلق متعارفہ

الاول : فی بطن الأم۔

الثانی : بعد الولادة۔

الثالث : فی حال النوم، فلما بہ تعلق من وجہ و مفارقة من وجہ۔

الرابع : فی البرزخ، فالہا وان کانت قد فارقته بالموت فانہا لم تفارقه ہرانا کلیاً بحیث لم یبق لہا الیہ التفات۔

الخامس : تعلیقہ بہ یوم البعث، وهو اکمل أنواع التعلقات، ولا نسبة لہا قیلۃ الیہ، اذ لا یقبل البدن معہ موتاً ولا نوماً ولا فساداً۔ (شرح المصنوع: ۲۱۴)، اعلام آل العلماء اختلصوا فی فناء النفس عند القیامۃ واتفقوا علی نقائہا بعد موت حسدہا۔

(الیوم اقیمت و النجواہ: ۱۳۵/۲)

حیاتِ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام

۱۔ حضور اکرم ﷺ اور حضراتِ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلامات و التسلیمات وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ حضراتِ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلامات و التسلیمات کی یہ حیات برزخی، حسی اور جسمانی ہے۔ (۱)

۲۔ حضور اکرم ﷺ اور دیگر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلامات و التسلیمات کی قبور مبارکہ کے پاس کھڑے ہو کر جو شخص صلوٰۃ و سلام پڑھتا ہے، آپ خود سنتے ہیں اور جواب بھی دیتے ہیں۔ (۲)

۱۔ وَلَا تَقُولُوا الْمَيِّتُ يَنْتَظِرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (البقرہ: ۱۵۴)

وَلَا تَحْسَبَنَّ قُلُوبُكَ سَاهِيًا سَبِيلَ اللَّهِ إِنَّهَا مَعَهُ حَيَّةٌ وَعْدُ رَبِّهِمْ وَفَوْقَ كُلِّ عَمَلٍ أَكْرَمٌ
وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا
وَحَمِيدًا (النساء: ۶۴)، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْأَنْبِيَاءُ
أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يَصَلُّونَ (مسند أبو يعلى: ۲/۲۱۶)، قُلْتُ لَا اشْكَالَ فِي هَذَا أَصْلًا وَذَلِكَ
أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ أَفْضَلُ مِنَ الشَّهَدَاءِ وَ الشَّهَدَاءُ أَحْيَاءُ عَنْهُمْ بِهِمُ الْآلِئَاءُ بِالطَّبِيقِ
الْأُولَى (عمدة القاری: ۱۱/۴۰۲)، قُلْتُ وَإِذَا قُبِيتُ أَنَّهُمْ أَحْيَاءُ مِنْ حَيْثُ التَّغَلُّفُ فَإِنَّهُ
يَقُومُ مِنْ حَيْثُ النَّظَرُ كَمَا أَنَّ الشَّهَدَاءَ أَحْيَاءُ بِبَصِّ الْقِرَاءَةِ وَالْأَنْبِيَاءَ أَفْضَلُ مِنَ الشَّهَدَاءِ
(فتح الباری: ۶/۲۸۸) صَحَّ خَيْرُ الْأَنْبِيَاءِ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يَصَلُّونَ (مرقاۃ: ۲/۲۶۱)، وَقَدْ
تَبَيَّنَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ۔ رَوَاهُ الْمُنْدَرِيُّ وَ صَحَّحَهُ الْبَيْهَقِيُّ
(نیل الاوطار: ۳/۲۶۱)، لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ۔ وَفَدَا قَامَ
السَّكْرُ عَلَى افْتِرَاءِ ذَلِكَ أَبُو الْقَاسِمِ الْفُسَيْرِيُّ (رد المحتار: ۳/۳۶۶)، لِأَنَّكَ فِي حَيَاتِهِ عَلَيْهِ
بَعْدَ وَفَاتِهِ وَكَذَا سَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ حَيَاةً أَكْمَلَ مِنْ حَيَاةِ
الشَّهَدَاءِ أَمَّا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ (عروة) (وفاء الوفاء: ۲/۵۰)، وَأَمَّا فَتَى حَيَاةِ الْإِنْسَانِ
فَيَقْتَضِيهَا حَيَاةُ الْإِبْدَانِ حَالَةَ الدُّنْيَا مَعَ الْإِسْتِعْنَاءِ عَنِ الْغُذَاءِ (وفاء الوفاء: ۲/۵۰۷)

۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْلِمُ عَلَى الْإِسْلَامِ اللَّهُ رُوحِي حَتَّى
أُورِدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (سنن أبو داؤد: ۱/۲۸۶)، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ:
مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِی سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَانًا ابْلَغْتُهُ (کنز العمال: ۱/۸۹۴)، عَنْ أَبِي
سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةٌ سَاحِرِينَ فِي الْأَرْضِ يَلْعَنُونَ
مَنْ أَمَتِيَ السَّلَامَ (سنن نسائی: ۱/۱۸۹)، وَاتَّفَقَ الْأَئِمَّةُ عَلَى أَنَّهُ يَسْلَمُ عَلَيْهِ عِنْدَ زيارته وَعَلَى
صَاحِبِيهِ لِصَافِي السَّنَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسْلَمُ عَلَى الْإِسْلَامِ اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أُورِدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۴/۳۶۱) وَلَا
يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ مَا يَرَى مِنْ أَنَّ قَوْمًا سَعَوْا بِإِسْلَامِهِ مِنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ قُبُورِ غَيْرِهِ مِنَ الصَّالِحِينَ وَ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ كَانَ يَسْمَعُ الْأَذَانَ مِنَ الْقَبْرِ لِبَابِ الْحَرَّةِ
(اقتضاء الصراط المستقیم: لابن تیمیہ/۳۷۳)

۳۔۔۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تسلیمات اپنی قبور مبارکہ میں مختلف مشاغل اور عبادات میں مصروف ہیں۔ ان کی یہ عبادات تکلیف شرعیہ کے طور پر نہیں بلکہ حصول لذت و سرور کے لئے ہیں۔ (۱)

۴۔۔۔ حضور اکرم ﷺ اور دیگر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تسلیمات کو قبر مبارک میں حاصل ہونے والی حیات اس قدر قوی اور دنیوی حیات کے مشابہ ہے کہ بہت سے احکام دنیوی حیات کے، حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تسلیمات پر وفات کے بعد بھی جاری ہوتے ہیں، مثلاً ازواج مطہرات سے نکاح جائز نہ ہوتا، نبی کی میراث تقسیم نہ ہوتا، اور سلام کہنے والے کا سلام سننا وغیرہ۔ (۲)

۱۔ عن سلیمان التیمی سمعت ابا ریحی اللہ عنہ یقول: قال رسول اللہ ﷺ: صورت علی موسیٰ و هو یصلی فی قبرہ، وزاد فی حدیث عیسیٰ مررت لیلۃ اسری لی (صحیح مسلم: ۲/۲۶۸)، و صلواتہم فی اوقات مختلفہ و فی اماكن مختلفہ لا یوردہ العقل وقد ثبت فی النقل عدل ظاہلہ علی حیاتہم (فتح الباری: ۱/۱۳۰)، قال القرطبی حیت الیہم العبادة فہم یتعبون بما یحکم بطن فونہی فہم لا یألمون بہ (فتح الباری: ۱/۲۳۰)۔ کما ان وہ من یصلی فی قبرہ، و کما ضلی الانبیاء خلف النبی ﷺ لیلۃ المعراج بیت المقدس، و تسبیح اہل الجنة و العلائکہ فہم یمتعون بذلك، و ہم یفعلون ذلك بحسب ما یرہ اللہ لہم و یصرفہ لہم لیس ہو من باب التکلیف الذی یمتنع بہ العباد (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۱/۳۵۴)، عندنا و مثانینا حضرة الرسالة ﷺ حی فی قبرہ الشریف و حیوۃ ﷺ فی قبرہ من غیر تکلیف و ہی محتصة لہ ﷺ و بجمیع الانبیاء صلوٰۃ اللہ علیہم (المہند علی المہند: ۳۸۰۳۷)

۲۔ و ما کان لکم ان تؤذوا رسول اللہ ولا ان تنکحوا ازواجہ من بعدہ ابدان ذلكم کما عند اللہ عظیم (الاحزاب: ۵۳)، لا عداۃ علی ازواجہ لانہ حی فتزو جنس باقیہ (شرح زرقانی علی المواہب: ۵/۳۳۴)، لا عداۃ علیہن لانہ ﷺ حی فی قبرہ و كذلك سائر الانبیاء (مرفقہ: ۱۱/۲۵۶)، ان المنع هنا لا تنفاء الشرط و هو اما عدم موت الوارث حصۃ الارث کما اقتضاه الحدیث و اما عدم موت الوارث بناء علی ان الانبیاء احياء فی قبورہم کما ورد فی الحدیث (رسائل ابن عابدین: ۲/۲۰۲)، فمن المعتقد المعتقد انه ﷺ حی فی قبرہ کسائر الانبیاء فی قبورہم و ہم احياء عند ربہم و ان لا و احہم تعلقا بالعالم العوٰی و السفلی کما کان فی الحال الدنیوی فہم بحسب القلب عرشون و باعتبار القلب فرشیون (شرح الشفا علی الفاری: ۳/۴۹۹)، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: و الذی نفس ابی القاسم یدہا لیزلن عیسیٰ ابن مریم..... (بیرونی: ۱/۱۰۰)

۸: زائر مدینہ منورہ کو چاہئے کہ سفر مدینہ منورہ سے آنحضرت ﷺ کی زیارت کی نیت کرے، وہاں حاضری کے بعد دیگر مقامات قبر کے کی زیارت بھی ہو جائے گی۔ ایسا کرنے میں آنحضرت ﷺ کی تعظیم زیادہ ہے۔ (۱)

۹: حضور اکرم ﷺ کی قبر مبارک کے پاس حاضر ہو کر، حضور اکرم ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرنا، شفاعت کی درخواست کرنا اور یہ کہنا کہ ”حضور میری بخشش کی سفارش فرمائیں“ نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے۔ (۲)

۱۰: قبر مبارک کی زیارت کے وقت چہرہ، انور کی طرف منہ کر کے کھڑا ہونا چاہئے۔ اسی طرح

۱۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ من جاء فی زائر الا یصلہ حاجۃ الا زیارنی کان حقاً علی ان اکون له شفیعاً یوم القیامۃ (معجم کبیر للطبرانی: ۱۲/ ۲۶۵)، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ من حج الی مکۃ ثم قصدی فی مسجدی کتبت له حجتان مبرورتان وهو فی مسد البقرہ وس (وفاء الوفاء: ۴/ ۱۳۴۷)، وقد اجمع المسلمون علی استحباب زیارۃ القبر، کما حکاہ البوی و ابو حبیہ الطاہریۃ، و زیارۃ ﷺ مطلبیۃ بالعموم والخصوص لسان سب و لان زیارۃ القبر تعظیم، و تعظیمہ ﷺ واجب و لہذا قال بعض العلماء: لا فرق فی زیارۃ ﷺ بین الرجال والنساء (شرح الزرقانی علی المواہب: ۱۲/ ۱۸۳)، و سبغی لمن نوى زیارۃ ان یتو مع ذلک زیارۃ مسجدہ الشریف، والصلاۃ فیہ (شرح الزرقانی علی المواہب: ۱۲/ ۱۸۳-۱۸۴)

۲۔ ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک فاستغفروا اللہ و استغفرلہم الرسول فجدو اللہ فایا ربنا (النساء/ ۶۴)، عن مالک الدار و رضی اللہ عنہ قال اصاب الناس قحط فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فجاء رجل الی قبر النبی ﷺ فغسل یدہ و استسقاء اللہ تعالیٰ لا تمثک فانہم قد ہلکوا افتاد رسول اللہ ﷺ فی المنام فقال ائت عمر رضی اللہ عنہ فاقرأہ السلام و اخبرہ انہم مسنون و قل لہ علیک الکیس الکیس فاتی الرجل عمر رضی اللہ عنہ فاعبرہ فیکس عمر رضی اللہ عنہ ثم قال یا رب ما لوالی ما عجزت عنہ و روی سبب فی الفتوح ان الدی رأی المنام المدکور، بلال بن الحداد البصری احد الصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و محل الاستسقاء طلب الاستسقاء منہ ﷺ و هو فی البرزخ و دعاء لربہ فی ہذہ الحالۃ غیر مستنع و علمہ بسؤال من یسألہ قدورہ فلا مانع من سوال الاستسقاء و غیرہ منہ۔ احادیث فی الدعاء و وفاء الوفاء: ۴/ ۱۳۴۷) و لیکن در دعا و شفاعت فی قبر مبارک اسانک الشفاعۃ یا رسول اللہ اسانک الشفاعۃ..... و لیکن دعا و بدلت فی الروضۃ الشریف عقبہ الصلوٰۃ و عند القبر و یحتہد فی خروج الدمع فائد من امارات القبول (فتح القدیر ۲/ ۲۳۶ تا ۲۳۹) و کذلک ایضا ما یروی ان رجلاً جاء الی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فمسکاً الیہ الحدید عام الرمادۃ فرأه و هو یامرہ ان یاتی عمر فامرہ ان یجرح فیستغفر بالناس (اقتضاء الصراط المستقیم لابن قسبہ/ ۳۷۳)

- طلب وسیلہ اور استشفاع کے وقت بھی منہ چیر ڈالنے کی طرف ہی رکھنا چاہئے۔ (۱)
- ۱۱۔ حضور اکرم ﷺ اور دیگر تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی وفات کے بعد اپنی قبور مبارکہ میں اسی طرح نبی و رسول ہیں، جیسا کہ وفات سے پہلے دنیوی زندگی میں تھے، اس لئے کہ نبی کی وفات سے اس کی نبوت و رسالت ختم نہیں ہوتی۔ (۲)
- ۱۲۔ حضور اکرم ﷺ پر کثرت سے درود شریف پڑھنا مستحب اور افضل ترین نیکی ہے، لیکن افضل درود وہی ہے جس کے الفاظ آنحضرت ﷺ سے منقول ہیں، گو غیر منقول درود کا پڑھنا بھی برکت سے خالی نہیں ہے بشرطیکہ اس کا مضمون صحیح ہو۔ (۳)
- ۱۳۔..... سب سے افضل درود، درود ابراہیمی ہے، جسے نماز میں پڑھا جاتا ہے۔ (۴)

۱۔ مستقبل القبر یوحیٰ، تم تقول السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ..... وذلك انہ غایہ السلام فی القبر الشریف المکرم علی شفقہ الایمن مستقبل القبلة (فتح القدیر: ۳/۳۳۶)، بل استقبالہ واستشفع بہ فیشفعہ اللہ قال اللہ تعالیٰ ولو انہم اذ ظلموا انفسہم الآء (الشفاء: ۲/۳۳)، فقال الاکثرون کمالک واحمد وغیرہما یسلم علیہ مستقبل القبر وهو الذی ذکرہ اصحاب الشافعی واظنہ منقولاً عنہ (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۱۱۷/۲۷)

۲۔ قال ابو حنیفۃ انہ رسول الان حقیقۃ (مسالك العلماء / ۱۰)، هو صلی اللہ علیہ وسلم بعد موتہ باق علی رسالۃ و نبوتہ حقیقۃ کما یبقی وصف الایمان للمؤمن بعد موتہ وذلك بوصف باق بالروح والحجۃ معاً لان الجسد لا تاكله الارض..... انہ یتخلل حی فی قبرہ رسولاً الی الابد حقیقۃ لامحارۃ (الروضة البهیة / ۱۵ بحوالہ مقام حیات / ۱۵)

۳۔ یہ تفصیلات کے لئے ملاحظہ فرمائیں: رد المحتار: ۳/۳۶۹، طبقات الشافعیہ: ۲۶۰ تا ۲۹، الملل والنحل: ۲/۸۸

- ۳۔ ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً (الاحزاب/ ۵۶)، اے عظیموا شانہ عاطفین علیہ فانکم اولى بدالک..... ومن فسرہ بذالک اراد ان المصراۃ بالتعظیم العام، یہ مابکون بهذا اللفظ ونحوہ مما یدل علی طلب التعظیم لشانہ علیہ الصلاۃ والسلام من اللہ عزوجل (روح المعانی: ۱۲/۷۷)
- ۴۔ عن ابن ابی لیلی عن کعب بن عجرۃ قیل یا رسول اللہ..... فکیف الصلوۃ قال قولوا اللہم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم انک حمید مجید، اللہم بارک علی محمد و آل محمد کما بارکت علی آل ابراہیم انک حمید (صحیح بخاری: ۷۰۸/۴) قوله و صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی شرح العنیۃ والمحتار فی صفتہا..... فکیف الصلوۃ قال قولوا اللہم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم انک حمید مجید، اللہم بارک علی محمد و آل محمد کما بارکت علی آل ابراہیم انک حمید مجید و علی الموافقة لمافی الصحیحین وغیرہما (رد المحتار: ۱/۵۱۲)

- ۱۴۔ حضور ﷺ کی نیند کی حالت میں صرف آنکھیں سوتی تھیں، اول نہیں سوتا تھا، اسی لئے آپ ﷺ کی نیند سے آپ ﷺ کا وضو نہیں لوٹتا تھا۔ (۱)
- ۱۵۔ حضور اکرم ﷺ اور حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کا خواب وحی ہوتا ہے، اسی لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواب دیکھ کر اپنے محبوب جگر حضرت اسماعیل علیہ السلام کے گلے پر چھری چلا دی تھی۔ (۲)

۱۔ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا..... فقلت یا رسول اللہ نام قبل ان توتر قال نام عینی ولا نام قلبی (صحیح بخاری: ۵۰۴/۱)، عن شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر قال سمعت انس بن مالک یحدثنا..... والنبی صلی اللہ علیہ وسلم نائمة عینا ولا نام قلبہ وكذلك الانبیاء نام اعینہم ولا نام قلوبہم (صحیح بخاری: ۵۰۴/۱)

۲۔ فلما بلغ معہ المعی قال ینبی انی اری فی المنام انی اذبحک .. قال یا ایتہ افعل ما ترہم مستجدا ان شاء اللہ من الصابرین فلما اسلموا تلہ للمحبین و نادیاہ ان یا ابراہیم قد صدقت الروایہ (الصفات: ۱۰۴ تا ۱۰۵) عن عمر رضی اللہ عنہ قال وكان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا نام لم یوقظہ حتی یتکون هو یمسک لانا لا ندری ما یحدث له فی یومہ

(صحیح بخاری: ۱۰/۴۹)

توسل

- ۱..... توسل کا معنی ہے کسی کو وسیلہ اور ذریعہ بنانا۔ (۱)
- ۲..... اتقوا کہرام عظیم (سکام، صلی، واولیاء، صدیقین و شہداء) کا توسل جائز ہے، یعنی ان کے وسیلہ سے دعا مانگنا جائز ہے۔ (۲)
- ۳..... توسل نیک ہستیوں کی زندگیوں میں بھی جائز ہے، اور ان کی وفات کے بعد بھی جائز ہے۔ (۳)
- ۴..... توسل کا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس طرح دعا کرے کہ یا اللہ! میں آپ کے فلاں ولی کے وسیلہ سے اپنی دعا کی قبولیت چاہتا ہوں، اور اپنی حاجت برآئی کا خواہشگار ہوں، یا جی جیسے دوسرے کلمات کہے۔ (۴)

- ۱۔ وسئل: الوسيلة: الموزلة عند الحلق والوسيلة المدرجة والوسيلة: القرينة. وسئل فلان الى الله وسيلة اذا عمل عملاً تقرب به اليه والواسل: الراغب الى الله (لسان العرب: ۱/ ۱۶۷، ۱۶۸).
- ۲۔ وقال السبكي يحسن التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم الى ربه ولم ينكره احد من السلف والجليل الا ابن تيمية فابتدع ما لم يقله عالم قبله (رد المحتار: ۵/ ۳۵۰). ان التوسل بجاه غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا باس به ايضا ان كان المتوسل بجاهه فمعلوم ان له جاهه عند الله تعالى كالمقطوع بصلاحه وولايته (روح المعاني: ۶/ ۱۴۸).
- ۳۔ ويستفاد من قصة العباس استحباب الاستشفاع بأهل الخير والصلاح وأهل بيت الله (فتح الباري: ۳/ ۲۵۶). يجوز التوسل في الله تعالى ولا يستعاض بالابواب (اصحاح بعد موتهم (در بقیہ محمودیہ: ۱/ ۲۷۰ بحوالہ تسیکس الصدور/ ۴۳۵). وعندنا وعند مشائخنا يجوز التوسل في الدعوات بالانبياء والصالحين من الاولياء والستفداء بالصالحين في حياتهم وبعد وفاتهم بان يقول في دعاء اللهم اني اتوسل إليك بفلان ان تعيذ عوتي وتقصي حاجتي الى غير ذلك (السنند على الممنوع/ ۱۲- ۱۳).
- ۴۔ عن عمر بن الخطاب قال في وثقة العباس المهدي كما توسل إليك ببيتي فاستجاب وان توسل إليك بعد موتي فاستجابا قال فسقوا (صحيح بخاری: ۱/ ۱۳۷) (مجلس عماد). حنيف ان رجلاً صرير البصر اني النبي ﷺ فقال ادع الله ان يعافيني قال ان شئت صبرت فهو خير لك قال فادعاه قال فامرته ان يتوضا فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني استغثك والوجه إليك سيك محمد بن الرحمة اني اتوجه بك الى ربي في حاجتي هذه لتقضي لي اللهم فتعده في (جامع ترمذی: ۲/ ۱۹۷) ومن ادب شدة اقتيم الشاء على الله والتوسل بنبي الله ليستجاب (حجة الله البالغة: ۲/ ۶).

۵..... بزرگوں کو وسیلہ بنانے کے بجائے براۓ راست انہی سے حاجات مانگنا اور ان کو مشکل کشا سمجھنا شرک ہے۔ (۱)

۶..... اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات، اس کی صفات، اس کے اسمائے حسنیٰ اور اعمال صالحہ مثلاً نماز، روزہ، ہر الوالدین، صدقہ، ذکر، تلاوت قرآن، درود شریف اور اجتناب معاصی وغیرہ سے توسل جائز ہے۔ (۲)

۷..... جیسے نیک اعمال کا توسل جائز ہے، ایسے ہی نیک اور برگزیدہ ہستیوں کا توسل بھی جائز ہے، کیونکہ ذات یعنی نیک لوگوں کا توسل درحقیقت اعمال ہی کا توسل ہے۔ (۳)

۱۔ قال فی کتابہ فی المسائل والاموال: سمعت رسول اللہ وسلم یقول: لا توسل فی المساجد۔ (۵۵۳/۲)
ہاں منہم من قصد بزیارۃ قبور الانبیاء والصلحاء ان یصلی عند قبورہم ویدعوا عنہما
و یسألہم الخواتج و هذا لا یجوز عند احد من علماء المسلمین فان العادۃ و طلب الخواتج
و الاستعانۃ باللہ و حذہ (مجمع بحار الانوار: ۷۳/۲)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: حجة اللہ المبالغہ: ۱۲۹/۶

۲۔ لما جاء فی الصحیحین من "حدیث العاز" ان لطفۃ بن قدا عمدہم العطر فسالوا الی غار فی
الجبل فانحطت علیہم غارہم صخرۃ من الجبل..... النبی ان فرح اللہ عنہم یتوسل بصلح
اعمالہم (صحیح بخاری: ۲/۸۸۳، ۸۸۴۔ صحیح مسلم: ۲/۳۵۳)۔ مسئلہ اصحابنا
یہذا علی انہ یستحب ثلاثا ان یدعوا فی حال کربہ و فی ۵۰ الا استقاء و غیرہ صلیح
عملہ و یتوسل الی اللہ تعالیٰ بہ لانہ لواء فعلوہ فاستحب لہم و ذکرہ الی اللہ فی معوض
شاء علیہم و جعل فیما فیہم (شرح ن وی علی مسلم: ۲/۳۵۳)، فالمرسل الی اللہ بالتوسل
ہو الرسول بالا یسان بہو و بطاعتہم کالصلوات والسلام علیہم و معیتہم و مولائہم او
بدعاتہم و مناعتہم (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲۷/۱۳۳)

۳۔ قالت سالی و المنفع و النجۃ و الاستعانۃ بالنبی ﷺ و سائر الانبیاء و الصالحین لیس لہا معنی
فی قلبہ المسلمین غیر ذلک و لا یقتضیہا احدہم سواء من لم یشرح صدرہ لذلك
فلعل علی نعمہ (شفاء السقام: ۱۶۹ بحوالہ نسکیں الصدور: ۵۰۵)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: زیارۃ القبر: ۱۱۸/۱، احسان حسینی: ۴۱

۴..... تمام صحابہ رضی اللہ عنہم عادل، مومن کامل اور جنتی ہیں۔ (۱)

۵: قیامت تک کوئی بڑے سے بڑا ولی کسی ادنیٰ صحابی کے مرتبے کو نہیں پہنچ سکتا، جس طرح کوئی ولی یا صحابی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ (۲)

۶..... تمام صحابہ برحق، معیار حق اور تقید سے بالاتر ہیں۔ (۳)

۷: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے باہمی اختلافات و مشاجرات امانت، دیانت، تقویٰ، خشیت الہی اور اختلاف اجتہادی پر مبنی ہیں، ان میں سے جن سے خطا و اجتہادی ہوئی وہ بھی اجر کے مستحق ہیں اس لئے کہ مجتہد غلطی کو بھی ایک اجر ملتا ہے اور اس سے خطا و اجتہادی پر دنیا میں مواخذہ ہوتا ہے نہ آخرت میں۔ (۴)

۱۔ والذین امنوا وجاهدوا فی سبیل اللہ والذین آووا ونصروا اولئک ہم المؤمنون حق اللہم معصرون (فکریم الانفال/۷۶)، والمسلمون الاولون من المهاجرین والانصار والذین اتبعوا ہم احسان (رضی اللہ عنہم ورضوانہ وغلہم جنات النعیم) نحتہم الانہر عالدین فیہا ابدان ذلک الفوز العظیم (التوبہ/۱۰۰)، والصحابة کانہم عدول مطلقا ظہر الکتاب و سنۃ و اجماع من یعتد بہ (میرقات: ۵/ ۵۱۷)، لیس فی الصحابة من یکذب و غیر نقۃ (عمدۃ القاری: ۲/ ۱۰۵)

۲۔ وکلا وعد اللہ الحسنی (الحلید: ۱۰)، وقال تعالیٰ فی حق الصحابة رضی اللہ عنہم ورضوانہ (بینہ: ۸)، عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسبوا احد من اصحابی فان احدکم لو اتفق مثل احدہما ما ذرک مداحہم ولا یصفہ (صحیح مسلم: ۲/ ۴۱۰)، قال ابن عباس: ولا تسبوا اصحاب محمد ﷺ فلمقام احد ہم ساعة یعنی مع النبی ﷺ یحیر من عمل احدکم اربعین منۃ (عقیدۃ طحاویہ مع الشرح: ۴۶۹)

۳۔ اولئک ہم المؤمنون حقا (الانفال/۴)، فان آمنوا بمثل ما امنتم بہ فقد احدثوا (البقرہ/۱۳۷)، واذ قبل لہم آمنوا کما امن الناس قالوا انوم کما آمن السلفاء الا انہم ہم السلفاء (البقرہ/۱۳)

۴۔ محمد رسول اللہ والذین معہ اشتداء علی الکفار وحماء بینہم (الفتح/۲۹)، یوم لا یجری اللہ الیہ والذین امنوا معہ نور ہم یسعی بین یدہم وایمانہم (التحریم/۸)، قال النبی ﷺ اللہ فی اصحابی لا یتخذوہم من بعدی غرضا (جامع ترمذی: ۲/ ۷۰۶)، وقد احبہم النبی ﷺ و اتنی علیہم و اوصی امتہ بعدم سبہم و بغضہم و اذا ہم و ما ورد من المطاعین، و علی تقدیر صحبۃ لہ محامل و تاویلات، ومع ذلك لا یعادل ما ورد فی مناقبہم، (بیان گستر)

- ۸۔ کسی شخص کو صحابہ کی خطائے اجتہادی پر تنقید کرنے کا کوئی حق نہیں۔ (۱)
- ۹۔ تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین محفوظ عن الخطاء ہیں، یعنی یا تو صدق و عصمت سے محفوظ ہیں یا مؤاخذہ اخروی سے محفوظ ہیں۔ کسی بھی صحابی سے اللہ تبارک و تعالیٰ آخرت میں کوئی مؤاخذہ نہیں فرمائیں گے۔ (۲)
- ۱۰۔ نبوت و رسالت کے لئے جس طرح حق تبارک و تعالیٰ نے اپنے برگزیدہ بندوں کا انتخاب فرمایا، اسی طرح تمام صحابیت پر فائز کرنے کے لئے بھی اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس امت کے خاص بندوں کو منتخب فرمایا ہے۔ (۳)
- ۱۱۔ جو شخص صحابیت صدیق رضی اللہ عنہ کا منکر ہو، یا الوہیت علی رضی اللہ عنہ کا قائل ہو، یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت باندھتا ہو، یا تحریف قرآن کا قائل ہو، وہ

(کذا ثبتت بیوتہ) وحکمی عن انصارہم المرضیۃ و سیرہم الحمیدۃ نفعنا اللہ بحبیہم اجمعین..... انتہت علیہم القضاۃ وتحیروا فیہا ولم یظہر لہم ترجیح احد الطرفین فاعتزلوا الفریقین، وکان هذا الاعتزال هو الواجب فی حقہم، لانہ لا یحل الاقدام علی قتال مسلم حتی یظہر انہ مستحق لذلك ولم یظہر لہم الا رجحان احد الطرفین وان الحق معہ لما جادلہم التاخر عن نصرته فی قتال البغاة علیہ، فکلہم معذورون رضی اللہ عنہم ولہذا اتفق اہل الحق ومن یتبعہ فی الایماح علی قبول شہادۃہم وروایاتہم وکمال عدالتہم رضی اللہ عنہم اجمعین (الاصابة: ۱/۲۶)

۱۔ السیحت الرابع والا ربعون فی بیان وجوب الکف عماشجر بین الصحابة ووجوب اعتقاد انہم ماجرورون..... وذلك لانہم کلہم عدول باتفاق اہل السنۃ سواء من لا یس الفتن ومن لم یلا بسہا کفۃ عمامہ و معاویۃ ووقعۃ الحمل وکل ذلك وجوب الاحسان الفطن بہم و جمالانہم فی ذلك علی الاجتهاد..... وکل محتہد مصیب او المصیب واحد و المخطئ معذور بل ماجرور (المواقف والحواضر: ۲/۷۷)

۲۔ یوم لا یخزى اللہ النبی والذین امتا معہ نہ یخزى یسعی بین یدیہم و بایمانہم (التحریم: ۲۸)، مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: شرح فقہ اکبر: ۵/۶۶۰، ۶۶۱

۳۔ وقال تعالى: قال الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى قال ابن عباس: اصحاب محمد ﷺ اصطفاہم اللہ لیبیۃ علیہ السّلام (الاصابة: ۱/۱۸، ۱۹)، عن جابر رضی اللہ عنہ، قال: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ان اللہ اختار اصحابی علی الثقلین سونی البیہ و المرسلین (مجمع الزوائد: ۱۰/۶۰)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: الاصابة: ۱/۱۸، ۱۹

۱۴..... خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ رضی اللہ عنہ کا نام عمر، لقب فاروق اور کنیت ابو حفص ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ کا سلسلہ نسب نامہ نویں پشت میں حضور اکرم ﷺ سے جاملتا ہے۔ والد کا نام خطاب ہے۔ واقعہ فیل کے تیر و برس بعد مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے اور ۶ نبوی میں اسلام قبول کیا، دس سال چھ ماہ تک خلیفہ رہے اور سب سے پہلے انھیں امیر المؤمنین کا لقب دیا گیا۔ تریسٹھ برس کی عمر میں حکیم محرم الحرام ۲۳ھ میں ایولانۃ کے نیزہ سے زخمی ہو کر شہادت پائی اور پہلوئے نبوت میں دفن ہوئے۔ (۱)

۱۵..... خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ رضی اللہ عنہ کا نام عثمان، لقب ذو النورین اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ واقعہ فیل کے چھ سال بعد پیدا ہوئے، اوّل اول اسلام لانے والوں میں سے ہیں۔ حضور اکرم ﷺ نے اپنی دو صاحبزادیاں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بعد دیگرے آپ رضی اللہ عنہ کے نکاح میں دیں، اسی لئے آپ رضی اللہ عنہ کو ذو النورین کہا جاتا ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد خلیفہ مقرر ہوئے اور بارہ دن کم بارہ سال تک خلافت نبوت کا بار سنبھالے رہے۔ بیاسی برس کی عمر میں ۱۸ ربیع الثانی ۳۵ھ بمصر میں سوختن مصری نے آپ کو بڑی مظلومیت کی حالت میں شہید کر دیا، جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ (۲)

۱۶..... خلیفہ چہارم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ رضی اللہ عنہ کا نام علی، لقب اسد اللہ اور مرتضیٰ اور کنیت ابو الحسن اور ابو تراب ہے۔ نسب میں جناب نبی کریم ﷺ کے ساتھ سب سے زیادہ قریب ہیں، آپ کے والد ابو طالب حضور اکرم ﷺ کے سگے چچا ہیں۔ بچوں میں سب سے پہلے اسلام لائے۔ حضور اکرم ﷺ نے اپنی چھوٹی اور اقلی بیٹی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح ان سے کیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

کی شہادت کے بعد خلیفہ مقرر ہوئے، تقریباً پونے پانچ سال منصب خلافت سنبھالا۔
۲۱ رمضان المبارک ۴۰ھ میں عبدالرحمن بن ملجم کے ہاتھوں کوفہ میں شہید ہوئے اور وہیں دفن ہوئے۔ (۱)

۱۷۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو آپ کا جانشین مقرر کیا گیا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے چھ ماہ تک خلیفہ رہنے کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ خلافت راشدہ کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اسلامی سلطنت کے پہلے برحق حکمران اور بادشاہ تسلیم کیے گئے۔ (۲)

۱۸۔..... اہل بیت کرام رضی اللہ عنہم

اہل بیت سے مراد بیوی، بچے ہوتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات، تین صاحبزادے، چار صاحبزادیاں اور صاحبزادیوں کی اولاد آپ کے اہل بیت ہیں۔ (۳)
۱۹۔ ازواج مطہرات کی تعداد گیارہ ہے، جن میں سے دو نے آپ ﷺ کی حیات مبارکہ ہی میں وصال فرمایا، ایک حضرت خدیجہ دوسری حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
نو (۹) ازواج مطہرات آپ ﷺ کی وفات کے وقت حیات تھیں۔

ذیل میں ازواج مطہرات کے اسمائے گرامی بترتیب نکاح ذکر کیے جاتے ہیں:

- ۱۔ حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۲۔ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۳۔ حضرت عائشہ صدیقہ بنت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہا
- ۴۔ حضرت حفصہ بنت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۵۔ حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۶۔ حضرت ام سلمہ بنت ابی امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۷۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا

۱۔ تاریخ الخلفاء/ ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۲۲، ۱۲۳، الاکمال / ۶۱۵

۲۔ تاریخ الخلفاء/ ۱۳۱، ۱۳۴، شرح فقہ اکبر / ۶۸، ۶۹، الاکمال / ۶۱۵

۳۔ تفسیر حاشیہ شیخ زادہ: ۶ / ۶۳۵

- ۸۔ حضرت جویریہ بنت حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۹۔ حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۱۰۔ حضرت صفیہ بنت حبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۱۱۔ حضرت سمونہ بنت حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- گیارہ ازواج مطہرات کے علاوہ آپ ﷺ کی تین باندیاں بھی تھیں:
- ۱۔ حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۲۔ حضرت ریحانہ بنت شمعون رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۳۔ حضرت نفیسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (۱)

۲۰..... آنحضرت ﷺ کے تین صاحبزادوں کے اسماء گرامی یہ ہیں: حضرت قاسم، حضرت عبداللہ ان کو طیب و طاہر بھی کہا جاتا ہے، بعضوں نے ان دونوں کو الگ الگ بھی شمار کیا ہے اور حضرت ابراہیمؑ۔ تینوں صاحبزادے آپ ﷺ کی زندگی ہی میں وصال فرما گئے۔ آپ ﷺ کی چار صاحبزادیوں کے نام یہ ہیں: حضرت زینب، حضرت رقیہ، حضرت ام کلثوم اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔ سب بڑی ہوئیں اور بیاہی گئیں۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے علاوہ تینوں صاحبزادیاں بھی آپ ﷺ کی زندگی میں وفات پا گئیں۔ آنحضرت ﷺ کی تمام اولاد حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہوئی، سوائے حضرت ابراہیمؑ کے، کہ وہ آپ ﷺ کی باندی حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بطن سے پیدا ہوئے۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے علاوہ اور کسی صاحبزادی سے آنحضرت ﷺ کی نسل

نہیں نکلا۔ (۲)

قرآن وحدیث میں صحابہ کرام و اہل بیت عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بے شمار فضائل و مناقب بیان کیے گئے ہیں، ان میں سے چند یہاں ذکر کیے جاتے ہیں۔

۱۔ شرح فقہ اکبر / ۱۱۰، سیر اعلام النبلاء: ۱/ ۲۲۵ تا ۲۲۸، الوفاء / ۶۶۷ تا ۶۹۹
 ۲۔ ولم یکن لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عقب الا من ابنته فاطمہ رضی اللہ عنہا، فانتشر نسله الشریف منها فقط من جهة الميظنين اغنى الحسين (شرح فقہ اکبر / ۱۱۰) و تروج الخديجة و هو ابن نضع و عشرين سنة فولد له منها قبل مبعثه القاسم و رقية و زينب و ام كلثوم و ولد له بعد المبعث الطيب و الطاهر و فاطمة عليه السلام
 (اصول کافی / ۴۷۹ کتاب النحوة باب مولد المي)

فضائل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم

- ۲۱۔ اللہ تعالیٰ نے دنیا ہی میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے اپنی رضا کا اعلان فرمادیا کہ اللہ ان سے راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے۔ (۱)
- ۲۲۔ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کرنے کا حکم دیا، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے متعدد مواقع پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین سے مشورہ فرمایا۔ (۲)
- ۲۳۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے خلافت و حکومت اور اسلامی سلطنت عطا فرمانے کا وعدہ فرمایا، اور خلافت راشدہ کی صورت میں اس وعدے کو پورا فرمایا کہ قیامت تک اس اسلامی فرمانروائی کی نظیر نہیں پیش کی جاسکتی۔ (۳)
- ۲۴۔ صرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے طریق پر ایمان لانے کو معتبر قرار دیا، اس کے علاوہ طریقوں کو گمراہی اور بدعتی سے تعبیر کیا۔ (۴)
- ۲۵۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایمان اتقویٰ اور قلبی کیفیات کا امتحان لے کر انہیں کامیاب قرار دیا اور مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ فرمایا۔ (۵)
- ۲۶۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے قلوب کو ایمان کے ساتھ مزین فرمایا، ان کے دلوں میں ایمان کی محبت ڈال دی اور کفر و فسوق اور عصیان کو ان کے لئے ناپسند قرار دیا۔ (۶)

- ۱۔ والسايقون الاولون من المهاجرين والانصار رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ (نورہ/ ۱۰۰)
- ۲۔ فاعف عنہم واستغفرلہم وشاورہم فی الامر فاداعزمت فتوکل علی اللہ ان اللہ یحب المتوکلین (آل عمران/ ۱۵۹)
- ۳۔ وعد اللہ البین اموا امتکم وغسلو الصلحت لیستخلفنہم فی الارض (نور/ ۵۵)، مراد یہاں الاستخلاف طریقت الامامۃ و معلوم ان بعد الرسول الاستخلاف الذی ہذا وصفہ اما کان فی امام ابی بکر و عمر و عثمان لان فی ایامہم كانت الفتوح العظیمة وحصل التسمیة و ظهور الدین و الامن (تفسیر کبیر: ۴۱۳/۸)
- مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: تفسیر بیضاوی: ۴۱/۳
- ۴۔ فان اموا یصل ما آمنتم بہ فقد ائتدوا، وان تولوا امانا ہم فی شقاق (البقرہ/ ۱۳۷)
- ۵۔ اولئک الذین امنن اللہ یقلبہم للتقویٰ لہم مغفرۃ و اجر عظیم (الحجرات/ ۳)
- ۶۔ ولکن اللہ حسب الذکم الامان و نہ یرئ القلوبکم و کثر الذکم الکفر و الفسوق و الغیبت و ثقلت ہم الراتدو (الحجرات/ ۷)

- ۲۷۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو رسول اللہ ﷺ کا قبیح اور بچر و کار قرار دیا۔ (۱)
- ۲۸۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود ان کے اوصاف بیان فرمائے کہ وہ آپس میں بڑے مہربان اور کافروں پر بڑے سخت ہیں، وہ بڑے عبادت گزار ہیں، اللہ کی خوشنودی کے طلبگار ہیں، تو رات اور نچل میں بھی ان کی مدح بیان فرمائی، ان کو کامیاب اور جنتی قرار دیا۔ (۲)
- ۲۹۔ حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اپنی امت میں سب سے بہترین قرار دیا۔ (۳)
- ۳۰۔ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ محبت کو اپنے ساتھ محبت اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ بغض کو اپنے ساتھ بغض قرار دیا۔ (۴)

-
- ۱۔ یا ایہا النبی حبیبک اللہ ومن اتبعک من المؤمنین (الانفال / ۶۴)
- ۲۔ محمد رسول اللہ والذین معہ اشداء علی الکفار رحماء بینہم تراہم رکعاً سجداً یبتعون فضلاً من اللہ و رضواناً سیماہم فی وجوہہم من انوار السجود ذلک مثلہم فی الثورۃ و مثلہم فی الانحیل کزروع اخرج شطاہ فازرہ فاستغلظ فاستوی علی سوفہ یحب الزراع لیغیظ بہم الکفار وعد اللہ الذین امنوا و عملوا الصلحت منہم مغفرۃ و اجرا عظیماً (الفتح / ۲۹)
- ۳۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکرموا اصحابی فانہم خیارکم (مصنف عبدالرزاق: ۱۰ / ۲۹۶)، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسبو اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لو ان احدکم انفق مثل احد ذہباً ما ادرك مد احدہم ولا نصیفہ (صحیح مسلم: ۲ / ۳۱۰)
- ۴۔ قال علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم من بعدی غرضاً من احبہم فحببی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم من آذانی فقد آذانی ومن آذانی فقد آذی اللہ ورسولہ فیر شک ان یأخذہ (جامع ترمذی: ۷۰۶ / ۲)

فضائل اہل بیت کرام رضی اللہ عنہم

- ۳۱۔ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات کو دنیا بھر کی تمام عورتوں سے افضل قرار دیا اور انہیں ہر قسم کی ظاہری و باطنی لنگہ کی سے پاک قرار دیا۔ (۱)
- ۳۲۔ اللہ تعالیٰ نے ازواج مطہرات کو طہیات یعنی پاکیزہ عورتیں قرار دیا اور ان پر الزام تراشی کرنے والوں کو دنیا و آخرت میں لعنت اور عذاب عظیم کا مستحق قرار دیا۔ (۲)
- ۳۳۔ حضور اکرم ﷺ نے اپنی امت کو اہل بیت سے محبت کا حکم دیا، ارشاد فرمایا کہ تم مجھ سے محبت کی بناء پر میرے اہل بیت سے محبت کرو۔ (۳)
- ۳۴۔ حضور اکرم ﷺ نے اہل بیت کو حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی مثل قرار دیا کہ جو حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی پر سوار ہو گیا اس نے نجات پائی اور جو کشتی نوح علیہ السلام پر سوار نہ ہوا، وہ ہلاک ہو گیا۔ (۴)

اسی طرح جس نے اہل بیت سے محبت کی اس نے نجات پائی اور جس نے اہل بیت سے بغض رکھا وہ گمراہ ہوا۔

- ۳۵۔ حضور اکرم ﷺ نے قرآن کریم اور اہل بیت کے متعلق ارشاد فرمایا کہ میں تم میں دو بھاری بھر کم چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں، پہلی چیز کتاب اللہ ہے، جس میں ہدایت اور نور

۱۔ بسماء النبی لستہ کاحد من النساء ان انقیبتن الی قوله انما یرید اللہ لیلہب عنکم الرجس

اہل البیت و یطہرکم تطہیرا۔ (الاحزاب / ۳۲-۳۳)

۲۔ ان الذین یرمون المحصنات الغفلت المؤمنات لعنوا فی الدنیا و الآخرة و انہم عذاب عظیم۔
یوم تشهد علیہم السننہم و ایدیہم و أرجلہم بما کانوا یعملون۔ یومئذ یوفیہم اللہ دینہم
الحق و یعلمون ان اللہ هو الحق المبین۔ الخبیث للخبیین و الخبیث للطحبت و الطبیث
للطبیثین و الطبیثون للطحبت اولئک مبرؤن مما یقولون لہم مغفرۃ و رزق کریم۔

(البقرہ / ۱۷۴-۱۷۵)

۳۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ ﷺ أحیوا اللہ ما یعدوکم من رعبہ
و احبوا بنی حب اللہ و احبوا اہل بنی حبی۔ (جامع ترمذی: ۶۹۹ / ۲)

۴۔ عن ابی ذر رضی اللہ عنہ قال: سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: مثل اہل بنی مثل سفینۃ نوح،
من رکبہا نجا۔ و من تحلف عنہا غرق۔ (مسندک حاکم: ۳۳۴ / ۲، ۱۲۴۳ / ۴)

ہے، اس کو مضبوطی کے ساتھ پکڑے رہتا۔ پھر فرمایا، (دوسری چیز) میرے اہل بیت ہیں۔ میں تمہیں اپنے اہل بیت کے بارے میں اللہ سے ڈراتا ہوں کہ تم میرے اہل بیت کے حقوق کا خیال رکھنا۔ (۱)

۳۶: حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا، کسی شخص کے دل میں اس وقت تک ایمان داخل نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی طاہر اہل بیت سے محبت نہ کرے۔ (۲)

۳۷: حضرت عباسؓ کے متعلق ارشاد فرمایا، جس نے میرے چچا (حضرت عباسؓ) کو ایذا دی، اس نے مجھے ایذا دی، کیونکہ آدمی کا چچا اس کے والد کے برابر ہوتا ہے۔ حرید فرمایا، عباسؓ مجھ سے ہیں اور میں عباسؓ سے ہوں۔ (۳)

۳۸: حضور اکرم ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو جنتی عورتوں کی سردار قرار دیا اور فرمایا فاطمہؓ میرے جسم کا ٹکڑا ہے، جس نے فاطمہؓ کو ناراض کیا، اس نے مجھے ناراض کیا۔ (۴)

۱۔ عن یزید بن حیان قال انطلقت انا و حصین بن سبرۃ و عمر بن مسلم الی زید ابن ارقم فلما حللنا... قال قام رسول اللہ ﷺ یوم فینا خطیباً..... ثم قال اما بعد الا ایہا الناس فانا انا بشر یوشک ان یاتی رسول ربی فاجیب وانا تارک فیکم تغلیب اولئکما کتاب اللہ فبہ الہدی و السور فخذلوا بکتاب اللہ و استمسکوا بہ فحت علی کتاب اللہ و رغب فہ ثم قال و اہل بیتی اذکرکم اللہ فی اہل بیتی اذکرکم اللہ فی اہل بیتی۔ (صحیح مسلم: ۲/۲۷۹)

۲۔ ابن العباس ابن عبدالمطلب دخل علی رسول اللہ ﷺ مغصبا وانا عنده فقال ما اغضبک قال رسول اللہ ﷺ مالنا و لقریش اذا تلاقوا بینہم تلاقوا یوحود مبشرة و اذا لقوا نالغونا غیر ذلک قال فغضب رسول اللہ ﷺ حتی احمر و جہہ ثم قال و الذی نفسی بیدہ لا یدخل قلب رجل الا یمان حتی یحبکم للہ و لرسولہ۔ (جامع ترمذی: ۲/۶۹۶)

۳۔ قال لیس ﷺ ایہا الناس من لقی عنی فقد اذانی فانا اعم الی رجل صمد ابنہ (جامع ترمذی: ۲/۶۹۶)۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ ﷺ: العباس منی وانا منہ۔ (جامع ترمذی: ۲/۶۹۶)

۴۔ عن العسمر بن محرمة ان رسول اللہ ﷺ قال: فاطمة بضعة منی فمن اعصابہا فقد اعصابنی۔ (صحیح بخاری: ۱/۵۴۲)

- ۳۹۔ حضرت حسنؑ کے متعلق ارشاد فرمایا، میرا یہ بیٹا سر دار ہوگا، اور اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں کے درمیان صلح کرائیں گے۔ (۱)
- ۴۰۔ ... حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم کے متعلق ارشاد فرمایا، جو ان سے جنگ کرے گا، میری اس سے جنگ ہوگی اور جو ان سے صلح رکھے گا، میری اس سے صلح ہوگی۔ (۲)

۱۔ عن الحسن انہ سمع ابا بکرۃ رضی اللہ عنہ سمعت النبی ﷺ علی العسر والحسن الی جنبہ بنظر الی الثامن مرة والیہ مرة ویقول ابنی هذا سید ولعل اللہ ان یصلح بہ بین فئتين من المسلمین۔ (صحیح بخاری: ۵۳۰/۱)

۲۔ عن زید ابن ارقم رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال لعلی وفاطمۃ والحسن والحسین: انما حرب لمن حاربکم وسلم لمن سالمکم۔ (جامع ترمذی: ۷۰۶/۲)

معجزات

- ۱۔ معجزہ اس خارق عادت اور لوگوں کو عاجز کر دینے والے کام کو کہتے ہیں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے کسی نبی کے ہاتھوں ظاہر ہو۔ (۱)
- ۲۔ معجزہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے نبی کی نبوت کے برحق ہونے کی ایک آسمانی دلیل ہوتا ہے۔ (۲)
- ۳۔ نبی کی نبوت کی اصل دلیل، نبی کی ذات و صفات اور اس کی تعلیمات ہوتی ہیں، انہیں کو دیکھ کر سلیم الفطرت اور فہیم و ذکی لوگ ایمان لے آتے ہیں۔ عام لوگ جو ظاہری اور حسی نشانیوں سے متاثر ہوتے ہیں، ان کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ معجزات کا انتظام فرماتے ہیں، اور جن کے مقدر میں ہوائے محرومی کے اور کچھ نہیں ہوتا وہ معجزات دیکھ کر بھی ایمان نہیں لاتے۔ (۳)
- ۴۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے لوگوں کو مغالطے سے بچانے کے لئے کسی جھوٹے مدعی نبوت کو کوئی معجزہ نہیں دیا، اور نہ ہی اس کی کوئی پیش گوئی پوری ہونے دی۔ یہی وجہ ہے کہ مرزا قادیانی کی کوئی پیش گوئی سچی ثابت نہیں ہوئی بلکہ اس کے خلاف واقع ہوا۔ (۴)

- ۱۔ المعجزة: امر خارق للعادة، داخ الى الحير و السعادة، مفرون بدعوى النبوة، قصد به اظهار صدق من ادعى انه رسول من الله (كتاب التعريفات للبحر جانی / ۱۷۶)، المعجزة من المعجز السدی هو ضد القدرة و فی التحقيق المعجز فاعل المعجز فی غیرہ و هو الله سبحانه (مرقاۃ ہامش مشکوٰۃ: ۲ / ۵۳۰)، معجزہ عبارت است از امور خارق عادت کہ بر دست مدعی نبوت بمقابلہ مکرمین نبوت صادر شود و کسی مثل او کردہ نہ تواند (مجموعہ فتاویٰ: ۱۸ / ۴)
- ۲۔ اعلم ان البرہان المقاطع علی نبوت نبوة الانبياء هو المعجزات و هي فعل يخلقه الله خارقا للعادة علی يد مدعی النبوة معترفادعواه و ذلك الفعل يقوم مقام قول الله عزوجل انه انت رسولی تصدیق لما ادعاه (البیوقیت و الجواهر: ۱ / ۱۵۸)
- ۳۔ ثم اذا نظرنا الى الذين اتساقوا بالمعجزة لضعف ايمانهم و اما غيرهم فما احتاج الى ظهور ذلك على من ادعى و هله بما حواه من قوله القدره عليه من الامكان فاستجاب بالبرهان (الحاشیہ پر کہ تصدیق الامکان مستحب بالمعجزات و لا یجوز دعوی تعالیٰ من وراء ضعف به جعل صدقہ ضیقا حرجا کالما یضعف فی السماء، الانعام / ۱۲۵) (البیوقیت و الجواهر: ۱ / ۲۱۵)
- ۴۔ اجمع المحققون علی ان ظهور الخارق عن المتنبی و هو الکاذب فی دعوی النبوة محال لان دلالة المعجزة علی الصدق قطعية..... بان خالق المتنبی یبطل حکمة ارسال الرسل لاثباته الصادق و الکاذب (نیراس / ۲۷۲ - ۲۷۳)

۵۔ دجال کے ہاتھوں پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی خرق عادت کام ظاہر فرمائیں گے، جیسا کہ دجال کے بیان میں گزر چکا ہے، لیکن وہ نبوت کا دعویٰ نہیں کرے گا بلکہ خدائی کا دعویٰ کرے گا۔ اور کائناتیں خدائی کے دعویٰ کی حقیقت ہر انسان جانتا ہے۔ (۱)

۶۔ انبیاء کرام علیہم السلام کے جو معجزات دلائل قطعیہ سے ثابت ہیں، ان پر ایمان لانا فرض ہے۔ ایسے قطعی معجزات میں سے کسی ایک کے انکار سے انسان دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے، مثلاً کشتی نوح علیہ السلام کا معجزہ، صالح علیہ السلام کی اونٹنی کا معجزہ، ابراہیم علیہ السلام کے لئے آگ کو گھڑا رہنا کا معجزہ، داؤد علیہ السلام کے لئے لوہے کا موم کی طرح نرم کرنے کا معجزہ، سلیمان علیہ السلام کو چند پرند کی بولیاں سکھانے کا معجزہ، انسانوں اور جنوں کو ان کے تابع کرنے کا معجزہ، مہینوں کا سفر گھنٹوں میں طے کرنے کا معجزہ، ہوی علیہ السلام کے لئے عصا اور پید، بیضا کا معجزہ، عیسیٰ علیہ السلام کو بغیر باپ کے پیدا کرنے کا معجزہ، پیدائش کے فوراً بعد کام کرنے کا معجزہ، مکی کے پرندے بنا کر انہیں زندہ کر کے اڑانے کا معجزہ، اندھے اور کوزھی کو اچھا کرنے اور مردوں کو زندہ کرنے کا معجزہ، آنحضرت ﷺ کے لئے قرآن کریم کا معجزہ کہ سواچودہ سو برس گزرنے کے بعد بھی کوئی اس کی نظیر پیش نہیں کر سکا۔ واقعہ اس کا معجزہ، آپ ﷺ کے مبارک ہاتھوں سے پھینکی جانے والی مٹی کو کافروں کی آنکھوں میں ڈال دینے کا معجزہ، وغیرہ۔ (۲)

۱۔ کتاب کے صفحہ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ پر مفصلاً ملاحظہ فرمائیں۔

۲۔ واصنع الفلك باعيننا ووحينا ولا تحاطبني في الدين ظلموا انهم مغفون (هود/۳۷)، و يقوم هذه ناقة الفلك لكم اية فدروها فان كل في ارض الله ولا تسموها بسموه فياخذكم عذاب قريب (هود/۶۵)، قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم (الانبياء/۶۹)، يا جبال اوبي معه الطير والناالة الحديد (سبا/۱۰)، علمنا منطق الطير (النمل/۱۶)، وحشر المسلمين جنودهم من الحسن والانس والطير منهم يوزعون (النمل/۱۷)، واسناله عين القطير ومن الحسن من يعسل بين يديه بادن ربه (سبا/۱۲)، فسخركم الريح (ص/۳۶)، لسلميس الريح عذابا شديدا ورواها شهر (سبا/۱۲)، وان الق عصاك فلما راها تهتز كأنها جان ولى مدبر او لم يعشب (القصص/۳۱)، واصم يدك الى جناحت تخرج بيضاء من غير سوء اية اخرى (طه/۲۲)، قالت اني يكون نسي غلم ولم يمسسني بشرو لم اك بغيا قال كذلك قال ربك هو علي حين (مریم/۲۰)، وادخل من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فمكون طيرا يادني و تبرى الاكسمه والابرس باذني واذتخرج الموتى باذني (مائدہ/۱۱۰)، وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاذاوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين وان لم تفعلوا اولن تفعلوا فاذا نزل النار التي

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

انبیاء کرام علیہم السلام کے وہ حق معجزات جو قطعی دلائل سے ثابت نہیں، ان کا انکار ظلمات و گمراہی ہے۔ (۱)

۷۔۔۔ معجزہ کسی نبی اور رسول کے اپنے اختیار میں نہیں ہوتا کہ جب چاہیں اسے ظاہر کر دیں، بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اختیار میں ہوتا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں اور جو معجزہ چاہتے ہیں، نبی کے ہاتھوں ظاہر فرما دیتے ہیں۔ (۲)

۸۔۔۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے بعض مرتبہ کفار کے مطالبہ کے عین مطابق نبی کے ہاتھ پر معجزہ ظاہر فرمایا، اور کافروں کی طرف سے جو مطالبہ ضد، جھوٹ و دھرمی اور کٹ منطقی کی بناء پر کیا گیا، اسے پورا نہیں فرمایا۔ (۳)

۹۔۔۔ حضور اکرم ﷺ خاتم النبیین ہیں، آپ ﷺ کے بعد قیامت تک کوئی نبی نہیں آئے گا۔

(گذشتہ سے پیوست) وقد دها الناس والحجارة اعدت للكافرين (البقرہ/۲۳، ۲۴)، فانزل الله معجزه القرآن فاعجزهم وتحدى منهم فكان اظهر لحجة حيث اعجزهم فيما كانوا ماهرين فيه (تفهيمات الهية: ۱/۸۱، ۸۲)، سبحانه الذي اسرى بعبد له ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى (الاسراء/۱)، وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى (الانفال/۱۷)، من انكر الاخبار المتواترة في الشريعة كفر (شرح فقه اكبر/۱۶۵)، ومن حشد القرآن: اي كله او سورة منه او آية قلت وكذا كلمة او قرأ متواترة او زعم انها ليست من كلام الله تعالى كفر (شرح فقه اكبر/۱۴۷)

۱۔۔۔ وهذا لان خبر الواحد محتمل لا محالة ولا يقين مع الاحتمال ومن انكر هذا فقدمه نفسه واصل عقله (كشف الاسرار شرح اصول بزدوی: ۳/۶۹۴)

۲۔۔۔ انه لا يخفى ان المعجز حقیقة اسماء هو الله تعالى فانه خالق العجز والقدرة انما معنى الفعل الخارق العادة معجزة على طريق التوسع والمجاز لاعلى التحقيق (المواقف والحوادث: ۱/۱۶۰)، معجزه فعل نبي تبست ولكنه فعل خداي تعالی است كه بر دست و اظهار نموده بخلاف افعال دیگر كه كسب این از بنده است و خلق از خدا تعالی و در معجزه كسب نیز از بنده نیست (مدارج النبوة: ۲/۱۱۶)

۳۔۔۔ يا قوم هذه ناقة لله لكم اية فزوها (هود/۶۴)، وقالوا ان نوس لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً او تكون لك جنة من نخيل و عنب فتفجر الانهار خللها تفجيراً او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً او تأتي بالهة والملائكة قبلاً او يكون لك بيت من زخرف او ترعى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بشراً رسولاً (نبی اسرائیل/۹۰ تا ۹۳)

مختصراً ۱۱ کے بعد کوئی شخص کسی مجھوتے سے دعویٰ نبوت سے دلیل یا معجزے کا مطالبہ کرے تو وہ بھی دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ مطالبہ عقیدہ ختم نبوت میں شک کے مترادف ہے، والا فلا۔ (۱)

۱۰۔۔۔ جو خرق عادت کام، نبی کی نبوت سے پہلے ظاہر ہو اس کو ارباص کہا جاتا ہے، جیسا کہ واقعہ خیبر کو نبی کریم ﷺ کے ارباصات میں سے شمار کیا گیا ہے۔ (۲)

۱۱۔۔۔ لفظ معجزہ دراصل علم العقائد والوں کی اصطلاح ہے، ورنہ قرآن و حدیث میں اسے آیت و برهان و علامت اور دلیل سے تعبیر کیا گیا ہے۔ (۳)

۱۔ تنبیہ راجل فی رمس ابی حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ وقال امہلونی حتی احشی بالعلامات فقال ابو حنیفہ رحمۃ اللہ من طلب علامۃ فقد کفر لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نبی بعدی (مناقب الامام الاعظم للامام البرازی: ۱/۱۶۱)

۲۔ الاربعاصات جمع اربعاص وھم السحار فی الندی یظہر قبل بعثۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھما صالک وہ تاسیس الباعذۃ النورۃ عن اربعص الحائط اذا استہ (حاشیہ حیاتی ۱/۲۵۷)۔ اقسام السحار فی الاربعاص البنی قبل ان یبعث کستلیم الاحجار علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واذ جہ بعضہم فی الکرامۃ و بعضہم فی المعجزۃ (نیراس ۲۷۲)۔ اصحاب الخیل النابی کابو قلعزمہ اعلیٰ ھدم الکعبۃ کان ھذا من باب الاربعاص۔ المسند وسمی اللہ تعالیٰ (تفسیر ابن کثیر: ۵/۵۹۹)

۳۔ وقائد البر لا تزل علیہ ایۃ من ربہ (العقائد ۳۷)۔ ۱۔ ۵۰۹۔ ۲۔ ۷۲۱۔ ۳۔ ۲۲۱ (تفسیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۱/۲۲۱)

کرامات

- ۱۔ کرامت اس فرق عادت کام کو کہتے ہیں جو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے نیک بندوں کی توفیق بڑھانے کے لئے ان کے ہاتھوں ظاہر فرماتے ہیں۔ (۱)
- ۲۔ اولیاء اللہ سے کرامتوں کا ظاہر ہونا حق ہے، جیسا کہ انبیاء کرام علیہم السلام سے معجزات کا ظاہر ہونا حق ہے۔
- ۳۔ ولی ہونے کے لئے آثار ولایت کا پایا جانا ضروری ہے، کوئی شخص محض قرابت نبی یا قرابت ولی کی بناء پر ولی نہیں ہو سکتا۔ (۲)
- ۴۔ معجزہ اور کرامت کے پیچھے اللہ تبارک و تعالیٰ کی قدرت کا ہاتھ ہوتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نبی کے ہاتھوں معجزہ ظاہر فرمانے پر قادر ہیں، ایسے ہی وہ ولی کے ہاتھوں کرامت ظاہر کرنے پر بھی قادر ہیں۔
- ۵۔ معجزہ اور کرامت کے ظاہر ہونے میں نبی اور ولی کی کسی قسم کی قدرت کا کوئی دخل نہیں ہوتا۔
- ۶۔ کرامت کے ظاہر ہونے میں کسی ولی کا اپنا کوئی اختیار نہیں ہوتا، بلکہ حسب اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں اور جو کرامت چاہتے ہیں، اپنے کسی نیک بندے کے ہاتھوں ظاہر فرما دیتے ہیں۔ (۳)
- ۷۔ اولیاء اللہ سے کرامتیں ظاہر ہونا کوئی ضروری نہیں، ممکن ہے کوئی شخص اللہ کا دوست اور

۱۔ والکرامۃ عارق للعادة الا انما عبر مفردۃ بالتحدی وہی کرامۃ للولی (شرح فقہ اکبر ۷۹/۱)
 ۲۔ ولهم الکرامات التي یکره الله بها اولیاءه للحمۃ فی العین أو لحاجة بالمسلمین (فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۷۸/۱)
 (والکرامات للاولیاء حق) ان ثابت بالکتاب والسنۃ... والولی هو العارف بالله و صفاته بقدر ما یلک له الموافق علی الطاعات المستحبۃ علی السیئات الموعرۃ عن الانتماء لکمال اللسان والشیوۃ والخلات (شرح فقہ اکبر ۷۹/۲)
 ۳۔ یجب عند یضایف البک التکرمین و عرق العادات غیر ذلک منک فی طاهر العقل والمحكم و علی فعل الله و ارادته حقائق العلم (فتوٰ الغیب / لا مقالہ ۶ بحوالہ راہ ہدایت / ۵۴) یعنی ادا در حقیقت فعل حق است کہ بردست ولی ظهور یافتہ چنانچہ معجزہ بردست نبی صلی اللہ علیہ وسلم (ترجمہ فتوٰ الغیب / ۲۰۷ مقالہ ۶، بحوالہ راہ ہدایت / ۵۵) بل هو علی اللہ تعالیٰ یظہرہ علی یدالولی تکریمالہ وتعظیمالشانہ و لیس للولی ولا لشیء فی صدوره اعتبار اذ لا اعتبار لاحد فی افعال اللہ تعالیٰ و تقدس (فتاویٰ رشیدیہ / ۲۵)

ولی ہوا اور عمر بھر اس سے کوئی کرامت ظاہر نہ ہو۔ (۱)

۸۔ کسی ولی کی کرامت درحقیقت اس نبی کا مجرہ ہوتی ہے جس کی امت میں سے یہ ولی ہے، کیونکہ اس امتی کی کرامت نبی کے سچا ہونے کی علامت ہے۔ (۲)

۹۔ ہر خرق عادت کا نام وہ مجرہ ہو یا کرامت، تین امور کی بناء پر وجود میں آتا ہے، علم، قدرت اور خفاء۔ اور یہ تین صفات علی جب الگ الگ ذات باری تعالیٰ ہی میں موجود ہیں، بقایہ المجرہ اور کرامت اللہ تبارک و تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوتا ہے۔ (۳)

۱۰۔ اولیاء اللہ کی بعض کرامات دلائل قطعیہ سے ثابت ہیں۔ ان پر ایمان لانا اور ان کو ولی و جان سے قبول کرنا فرض ہے۔ ایسی قطعی کرامات میں سے کسی ایک کے انکار سے انسان دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ مثلاً اصحاب کہف کا کئی سو سال تک سوئے رہنا، حضرت مریم علیہا السلام کے بطن مبارک سے یحییٰ شہید کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پیدا ہونا، حضرت مریم علیہا السلام کے پاس بے موسم پھل کا آنا، وغیرہ۔ (۴)

۱۔ قلت ظهور الکرامۃ لیس من لوازم الولی و لاقی استطاعته کل ما اراد بالکل من بشر المحادثات لظہور الخوارق لم یبلغ الولاية ولم یظهر عنه الکرامۃ (نیراس / ۵۵)، قریب تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: شرح فقہ اکبر / ۸۰

۲۔ والکرامۃ عوارق للعادۃ الا انہا غیر مفروۃ بالحدیث وہی کرامۃ للولی و علامۃ لصدق النبی فان کرامۃ التابع کرامۃ المبتوع (شرح فقہ اکبر / ۷۹) و کرامات اولیاء اللہ انما حصلت بمرکۃ انعام رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہی فی الحقیقۃ تدل فی معجزات الرسول صلی اللہ علیہ وسلم (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۴۷/۱۱)

۳۔ المعجزۃ للنبی، و الکرامۃ للولی، و جماعیہا: الامر بالخارق للعادۃ فصمات الکمال ترجع الی ثلاثۃ: العلم، والقدرة، والغنی، و هذه الثلاثۃ لا تصلح علی الکمال الا للہ وحده، و ہذا الذی احاط بكل شیء علما، و هو علی کل شیء قدير، و هو غنی عن العالمین

(عقیدہ طحاویہ مع الشرح: ۴۹۴)

۴۔ و تحسبہم بفاظا و ہم رفود و تقلبہم ذات الیمین و ذات الشمال (الکھیف / ۸۸)۔ قال انما اذا سور ربک لا عب ناک غلاما زکیا قالت انی یکم لابی غلام و لم یسمنی سرور لم الذ بغیا قال کذلک قال ربک هو علی ہین و لتجعلہ ایتۃ للناس و رحمة منا و کنا امرافہ علیہ (مریم / ۲۱ تا ۲۹)، کلاما دخل علیہا زکریا المحراب و جد عندہا رزقا قال یا مریم انی لک ہذا قالت ہو من عند اللہ (آل عمران / ۳۷)، و قد اجمع المحققون من اهل البیت علی حقیقۃ الکرامات..... لا یکن انکارہ و ایضا الکتاب ناطق بظہور ہا فی الکرامۃ من مریم امر عیسیٰ علیہ السلام و من صاحب سلیمان علیہ السلام... و بعد نبوت الوقوع لا حاجۃ الی اثبات الحوازی (میراس / ۲۹۶)

اولیاء کرام کی جو کرامات دلائل ظنیہ سے ثابت ہیں، انہیں تسلیم کرنا بھی ضروری ہے، ایسی کرامات کا انکار ضلالت و گمراہی ہے۔ (۱)

شعبہ بازی

۱۱۔ وہ خرق عادت کام جو کسی کافر، منافق، یا فاسق و فاجر یا کسی غیر قبیح سنت شخص کے ہاتھوں ظاہر ہو، ہرگز ہرگز کرامت نہیں۔ یا تو وہ استدراج ہے، یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ڈھیل ہے یا شعبہ بازی ہے۔ (۲)

۱۲۔ شعبہ بازی چند غشی اسباب کی بناء پر کی جاتی ہے، جن کی شعبہ باز نے مشق کر رکھی ہوتی ہے۔ وہ اسباب ایسے ضعیف اور واسی ہوتے ہیں کہ شعبہ باز حقیقت میں کوئی کام نہیں نہیں کر سکتا۔ (۳)

۱۳۔ شعبہ باز، کسی نبی کے معجزہ یا کسی ولی کی کرامت کا ہرگز مقابلہ نہیں کر سکتا۔

۱۔ لان خبر انوار احد محتمل لا محالة ولا یقین مع الاحتمال ومن انکر هذا فقد بقیه نفسه واخل عقله (کشف الاسرار شرح اصول بروجی: ۶۹۴/۳)

۲۔ مما لا یكون مقرونا بالایمان والعمل الصالح یكون استدراجا سواء صدر عن کافر او عن مؤمن فاسق و منافق ان یعلم ان من واطب علی الرياضات الشاقة ظہرت عنه الحوارق واما کبر کفر او هذا استحسان عند الصنف المفسر و حسب لفظ الهمزة و استقامت هذه الشرائع فلیحفظ المؤمن ایمانه عن هذه الافة و سمي استدراجا لانه سبب الوصول الی النار بالتدریج (نیراس: ۲۹۶)، اقسام الحوارق خامستها الاستدراج للحاکم و المناقض المحتار علی وفق عرضه سمي به لانه یوصله بالتدریج الی النار (نیراس: ۲۷۲)، و اعلم ان فرق الصم انه یكون علی وجوه كثيرة و لیس مراد ناهنا الا حرق العادة من ثبت استقامة علی الشرع السجدة و الا فهو مکرو استدراج من حیث لا یشعر صاحبہ (البواقیت و الحوارق: ۱۹۵/۲)

۲۔ ان من الحوارق ما یكون عن قوی نفسیة و ذلك ان اجرام العالم تنفعل للهمم النفسیة هکذا جعل الله الامر فیها و قد تكون ایضا عن حیث طبیعة معلومة کما لقلنطیریات و نجومها و ساجها معلوم عبدالعلاء و قد یكون عن نظم جرم و فظوائع و ذلك لاجل المرصد و قد یكون سائما یطلق بهاد اکرها فیظفر عنها ذلك الفعل المسمى حرق عیة فی ناظر عین المرآة لانی نفس الامر (البواقیت و الحوارق: ۲۹۶/۱)

۱۳: شعبہ بازی ایک اختیاری فن ہے، جو اسباب اختیار کر کے ہر وقت دکھلایا جاسکتا ہے۔ گویا شعبہ و شعبہ باز کے اختیار میں ہوتا ہے جب چاہے دکھلاوے، برخلاف مجاز و کرامت کے کہ یہ نئی اور ولی کے اپنے اختیار میں نہیں ہوتے کہ جب چاہیں مجاز ہو یا کرامت ظاہر کر دیں۔ (۱)

۱۔ واما الفرق بین السعجزة والشعبۃ فیہو ان السعجزة یتظہر ہا البی علی رؤس الاشیاء وعظماء بلاد والشعبۃ انما یروج امر ہا علی الصغار وضعفاء العقول وجمہۃ الناس (البیاقیت والنجہ امر: ۲/ ۲۱۹، ۲۲۰)، لان السعجزة ہی النبی تطہر وقت الدعوۃ من خلاف اشکامہا فہذا صا حینہا لا یحکمی بہا نہ تعجز ہا وقت الدعوۃ کما عند شعبۃ (البیاقیت والنجہ امر: ۲/ ۳۶۶)، فان معجزات الانبیاء علیہم السلام ہی علی حقائقہا وبواطنہا کطو امر ہا..... ولم یجہد الخلق کائیم علی مضاعفاتها ومقابلتها بامتنانہا تطہر عن حزمہا عنہا لکم بہا مسالا مدخل للکسب والتعلیم والتعلم فیہا ومخاریق السحرۃ مصاد علی اعمال مخصوصۃ منی ساء من ساء - تعلمہا بلغ فہم مبلغ غیرہ ویاتی مثل ما اظہرہ بیواہ (احکام القرآن للحضاض: ۱/ ۴۹)

جنات

- ۱۔ جن اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک قدیم مخلوق ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی پیدائش سے بہت پہلے آگ سے بنایا تھا۔ (۱)
- ۲۔ انسانوں سے پہلے زمین پر جنات آباد تھے، لیکن اللہ تعالیٰ نے خلافت ارضی کا اعزاز انسان کو عطا فرمایا۔ (۲)
- ۳۔ جنات اب بھی موجود ہیں، اور زمین کے مختلف حصوں میں آباد ہیں۔ جنات کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ قدرت دی ہے کہ وہ انسانوں کو نظر نہیں آتے، جیسے فرشتے انسانوں کو نظر نہیں آتے۔ (۳)
- ۴۔ جنوں کی اپنی کوئی شکل نہیں، وہ نظر نہ آنے والی ایک لطیف مخلوق ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جنات کو اختیار دیا ہے کہ وہ جو شکل چاہیں اختیار کر سکتے ہیں، عام طور پر جنات سانپ، بلی اور کتے کی شکل اختیار کرتے ہیں۔ (۴)

۱۔ والجنات خلقناہ من قبل من نار السموم (الحجر/۲۷)

۲۔ والجنات خلقناہ من قبل من نار السموم (الحجر/۲۷)، واذقال ربك للملائكة اني جاعل فی الارض خلیفة (البقرہ/۳۰) لیس ابلیس باب للجنات فاد الجنات کانوا قبیلة وانما هو اول من عصی (البیوقیت و الجواہر: ۱/۳۶)، لیس ابلیس باب للجنات والجنات خلقن بین الملائكة والجنس الذی هو الانسان (البیوقیت و الجواہر: ۱/۴۴)

۳۔ انہ یزکم ہو و قبیلہ من حیث لا ترونہم (الاعراف/۲۷)

ہو الذی جعل الجنات یسرعن انعی الناس فلا تدرونہم الا بصر الامتحمسین

(البیوقیت و الجواہر: ۱/۴۴)

۴۔ انہ یزکم ہو و قبیلہ من حیث لا ترونہم (الاعراف/۲۷)، وہم اجساد لطیف کالریح (البیوقیت و الجواہر: ۱/۱۳۶)، معنہ واللہ اعلم من حیث لا ترونہم فی الصورة الی خلقہم اللہ علیہا وامارو بہم اذا تمسکوا فی غیر صدرہم من کلب و ہر فلامع بل ہو واقع کثیر (البیوقیت و الجواہر: ۱/۱۳۵)، وقد اقد اللہ تعالیٰ الجن علی ان یتظہر و فی ای صور شاء اکما قد رنا ان یتظہر فی ای لباس شہا..... وانما یشکل بصورة الرجل بواسطۃ الهواء المتکاثف لان الهواء اذا تکاثف امکن ادراکہ کالسراب (البیوقیت و الجواہر: ۱/۱۳۵)

- ۵۔ ... مجموعی لحاظ سے جن انسان سے زیادہ طاقتور نہیں، صرف اتنا ہے کہ وہ نظر نہیں آتا، لمبی لمبی مسافت بہت جلد قطع کر لیتا ہے اور انسانی جسم میں حلول کر سکتا ہے، وغیرہ وغیرہ۔ (۱)
- ۶۔ جنات کی عمریں انسانوں کی نسبت بہت زیادہ لمبی ہوتی ہیں، کئی کئی سو سال ان کی عمریں ہوتی ہیں۔ (۲)
- ۷۔ ... انسانوں کی طرح جنات بھی عقل و شعور کے مالک ہیں اور مکلف یعنی احکامات خداوندی کے پابند ہیں۔ (۳)
- ۸۔ انسانوں کی طرح جنات میں بھی ہر طرح کے فرقے اور گروہ ہیں، ان میں بھی مسلمان اور کافر، نیک اور بد ہیں۔ (۴)
- ۹۔ جنات میں بھی دیگر مخلوقات کی طرح نر و مادہ ہیں اور ان میں بھی باقاعدہ قواعد و تقاضی کا سلسلہ ہے۔ (۵)

۱۔ ان شیاطین الجن لبس لهم سلطان الاعلی باطن الانسان بخلاف شیاطین الانس لهم سلطان علی ظاہر الانسان و باطنه وان وقع من شیاطین الجن وسوسة واعزاء للناس فی ظاہرهم فانما ذلك بحکم الثبایة لشیاطین الانس فانهم هم الذین یدخلون الاراء علی شیاطین الانس (الیواقیت و الحواضر: ۱/ ۱۳۷)، وهم احسان الطاف کالریح یدخلون اجواف بنی آدم ... وفي الحديث ان الشیطان لیجری من ابن آدم مجری الدم. (الیواقیت و الحواضر: ۱/ ۱۳۶)

۲۔ ان الجن یعمرن قرننا بعد قرن (تفسیر طبری: ۸/ ۶۲)

۳۔ یا معشر الجن و الانس انکم و سل منکم یقصرون علیکم آیات ربکم و یندر و نکم لقاء یومکم هذا (الانعام: ۱۳۰)، قال فیہا ان یعلم القوم ان الجن مکلفون کالاناس (تفسیر کبیر: ۱۰/ ۶۶۵)

۴۔ وانا منا الصالحون و منا دون ذلك کثیرا طوائف قددا (الجن: ۱/ ۱)، قال سعید بن المسیب معنی لایة کثیرا المسلمین و یهودا و نصاری و مجوسا۔ وقال الحسن العسکری امنالکم فمنہم قدرۃ و مرحۃ و رافضۃ و شیعۃ (حاشیہ شیخ زادہ: ۸/ ۳۶۳)، ولہم نمیۃ الی شیاطین بالظلمۃ الدنئیۃ و لذلك کان منہم العطیع العاصی المؤمن و الکافر (الیواقیت و الحواضر: ۱/ ۱۳۴)

۵۔ افتتح حدودہ و ذریئہ اولیاء من دونی و ہم لکم عدو یس للظلمین بدلا (الکہف: ۵۰)، و ہم من المخلوق الناطق یا کفرون و یتناکحون و یتناسلون (الیواقیت و الحواضر: ۱/ ۱۳۴)

۱۰۔ جنات میں شریر لوگوں کا نام شیاطین ہے، قرآن کریم میں اسی قسم کے جنات کو شیاطین کہا گیا ہے۔ (۱)

۱۱۔ جنات بھی دیگر مخلوقات کی طرح کھانے پینے کے محتاج ہوتے ہیں، بعض احادیث میں ہڈی وغیرہ کو جنات کی خوراک بتلایا گیا ہے۔ (۲)

۱۲۔ حضور اکرم ﷺ کی بعثت سے پیشتر جنات آسمانی خبریں سننے کے لئے اوپر چلے جایا کرتے تھے، اور اس میں اپنی طرف سے سو سو جھوٹ ملا کر کافروں کو بتایا کرتے تھے، آنحضرت ﷺ کی بعثت کے بعد یہ سلسلہ بند ہو گیا۔ اب اگر کوئی جن آسمانی خبریں سننے کے لئے اوپر جاتا ہے تو شہاب ثاقب کا انگارہ پھینک کر اس کو بھگا دیا جاتا ہے۔ (۳)

۱۳۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ جنات کی پناہ مانگا کرتے تھے۔ رات کسی جنگل میں آجاتی تو ”اعوذ بعظمہ هذا الوادی من الجن“ وغیرہ الفاظ کہتے، اس عمل سے جنات اپنے آپ کو بہت بڑا اور انسان سے افضل سمجھنے لگے تھے۔ حضور اکرم ﷺ کی بعثت سے اس طریق بدکارانہ ہوا، بندوں کو صرف اللہ کی پناہ مانگنے کا حکم دیا گیا۔ (۴)

۱۔ ان الشیاطین یسبحون اللہ الیٰ ولیل الیم (الانعام: ۱۲۶)، والکذرة الشریرة المبیطة ہی المسماة بالشیاطین والماذیین (حاشیہ شیخ زادہ: ۳۵۵/۸)، کان ابلیس اول الشقیاء من النحر وذلک قال تعالیٰ الا ابلیس کان من النحر ای من هذا الطائف المخلوقین

تفسیر ابن کثیر: ۱/۲۳۸

۲۔ عن عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قدم وفد النجر وفد النجر علی النبی ﷺ فقالوا یا محمد انہ اعطى ان یستلجہ بعظمہ او راتہ او حسمہ فان اللہ عز وجل جعل لنا فیہا رفاقا قال فہو النجر راتہ عن ذلک (سنن ابو داؤد: ۱۷۶۱)، قال النبی ﷺ فلا تستنجوا بالبروت ولا بالعظام فانہ طعمہم اجرکم النجر (جامع ترمذی: ۱۰۰/۱)

۳۔ واما کتنا نفعہم منہا مقاعد للسمع فمن یستمع الا ان یحدثہ شیطانا رضدا (البحر: ۹)، ولقد رینا النساء الدنیا بخصایح وجعلناہا رجوما للشیاطین (الملک: ۵)

ترجمہ تفسیر کے لئے ملاحظہ فرمائیں تفسیر کبیر: ۱۰/۶۷۰

۴۔ وانه کان رجال من الانس یعوذون برجال من النجر فزادوہم رجفا (البحر: ۶)، فہو ذلک اولہ وجم قول جمہور المفسرین ان الرجل فی الحاشیۃ اذا سافر فہو فی مقام من الا عن قال: اعوذ بسمہ ہذا لدی ابوہریرۃ هذا المكان من شر منہواء فوجد فیہم فی جوار منہم حتی یعدہ (ترمذی: ۱۰/۶۶۷، ۶۶۸)

۱۴:..... بعض جنات کو شرف صحابیت بھی حاصل ہے۔ ”تصحیحین“ کے بعض جنات نے رسول اللہ ﷺ سے براہ راست قرآن کریم سننے کا شرف بھی حاصل کیا ہے۔ (۱)

۱۵: نیک اور فرمانبردار جن جنات میں جائیں گے، کافر اور نافرمان بن جنہم میں داخل کئے جائیں گے۔ (۲)

۱۶: شیطان بھی درحقیقت جنوں میں سے ہے۔ کثرت عبادت کے سبب فرشتوں کے ساتھ رہنے لگا، آدم علیہ السلام کو مجبور کرنے کی وجہ سے ملعون و مردود قرار دیا گیا، قیامت تک اسے لوگوں کو بہکانے اور تھکا رہا پر لگانے کی مہلت دی گئی، قیامت کے دن اسے اور اس کے قرہین کو جہنم میں ڈالا جائے گا۔ (۳)

۱۷: جنات کا وجود قرآن و حدیث کے قطعی دلائل سے ثابت ہے، لہذا ان کے وجود کو تسلیم کرنا فرض ہے۔ جو شخص جنات کا انکار کرتا ہے، وہ دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ (۴)

۱۔ قبل ان یوحى الیہ انہ استمع یوم من الجن فقالوا انما سمعنا قرانا علیہم (۱/۲۱) الدلیل علی ذلک قولہ تعالیٰ واذ صرنا الیک فرامن الجن یتستمعون القرآن وکانوا تسعة من جن بصیر۔ وھم کانوا یحییٰ بطین النخلۃ قد اتوا من شعب الجن وکانوا من الجن (۱/۱۳۶)۔
۲۔ وانا ما الصلحون ومانا دون ذلک کنا طراقر قددا، وانا ظننا ان لہ نعجز اللہ فی الارض ولہ نعجزہ ہربا وانا لما سمعنا امتابہ فمن یومس برید فلا یخاف بخسا ولا وھقا وانا ما المسلمون ومانا القسطنون فمن اسلم فاولئک تحرروا ارشدا۔ واما القسطنون فکانوا الجھم خطبا (الجن / ۱ تا ۱۶)۔ فما الدلیل علی دخول الجن الجنة فالجواب قد سئل عن ذلک ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فصحت سبعة ایام حتی اطلع علی قولہ تعالیٰ لم یظننہن یعنی الحور انہن فقال ہذا دلیل علی ان الجن یدخلون الجنة (البیاقید۔ والجواہر: ۱/۱۳۶)، الجن مغلوقین من النار فکیف یشھدون خطبا للبار الجواب انہن وان خدعن امن النار لکنہن تغیروا عن تلک البکیفۃ وصاروا الجماء وما حکذا قبل وھنا آخر کلام الحد۔
(تفسیر کبیر: ۱۰/ ۶۷۱)

۳۔ واذ قلنا للعلانیۃ اسجدوا لادم فسجدوا الا ابلیس کان من الجن ففسق عن امر ربہ افتخلفونہ وذریتہ اولیاء من دونی وھم لکم عداوۃ بش للظلمین بدلا (الکھف: ۵۰)، لا ملین جھنم ملک و من تبعک منہم اجسعین (ص: ۸۵)

۴۔ ووجود الجن والشیاطین والعلانیۃ ثابت بالشرع وانکرہ الفلاسفۃ (تفسیر مظہری: ۱۰/۲۹)، السیحت الثالث والعشرون فی اثبات وجود الجن ووجوب الایمان بہم وذلک لا جماع اھل السنۃ سلفا وخلفا علی اثباتہم مع نطق القرآء وجمیع الکتب المنزلة بہم (البیاقیت والجواہر: ۱/ ۱۳۴)

اعمال کے کرنے اور غلط اعمال سے بچنے کی وجہ سے خوش ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے ان کی مدد کرتے ہیں اور ان کے کام بنادیتے ہیں۔ (۱)

۴۔ جادو سے بسا اوقات ایک چیز کی حقیقت ہی تبدیل ہو جاتی ہے، مثلاً انسان کو پتھر یا گدھا بنا دیا جائے، ایسا اوقات صرف نظر بندی ہوتی ہے کہ جادو گر لوگوں کی آنکھوں پر ایسا اثر ڈالتا ہے جس سے وہ ایک غیر موجود چیز کو موجود اور حقیقت سمجھنے لگتے ہیں۔ اور بسا اوقات قوت خیالیہ کے ذریعہ لوگوں کے دماغ پر اثر ڈالا جاتا ہے جس سے وہ ایک غیر محسوس چیز کو محسوس خیال کرتے ہیں۔ (۲)

۵۔ جادو اور نظر برحق ہے۔ اسباب کے درجہ میں اس سے موت بھی واقع ہو سکتی ہے۔ جادو سے صحت مند انسان بیمار ہو سکتا ہے، جادو انسان کے دل پر اثر انداز ہو کر اس کے قلبی رجحانات کو تبدیل کر سکتا ہے حتیٰ کہ جادو کے ذریعہ کسی کو قتل بھی کیا جاسکتا ہے۔ (۳)

۶۔ جادو کے بعض کلمات میں بھی تاثیر ہوتی ہے، بسا اوقات صرف جادو کے کلمات سے آدمی بیمار ہو سکتا ہے۔ علامہ بغوی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ کچھ لوگ جادو کے کلمات سے مر بھی گئے تھے۔ جادو کے بعض کلمات ان عوارض اور بیماریوں کی طرح ہیں جو انسانی بدن میں اثر انداز ہوتے ہیں۔ (۴)

۱۔ ہذا الساب شرط الصمام والنفوس والذات لا تعاون الا اسیار الناس المستہین بہم فی الصوابۃ علی العبادۃ والتقرب الی اللہ تعالیٰ بالقول والفعل كذلك الشیاطین لا تعاون الا اسیار المستہین فی الحیۃ والنحاسة قد لا وفعلوا واعتقدوا (روح المعانی: ۱/۴۴۵)

۲۔ والسحر وجودہ حقیقۃ عند اهل السنۃ وعلیہ اکثر الامم ولكن العمل بہ کفر حکمی عن الشافعی رحمہ اللہ اذہ قال: السحر یخیل ویمرض وقد یقتل، حتی اوجب الفصاض علی من قتل بہ، فهو من عمل الشیطان یتلقاه الساحر منہ بتعلیمہ ایاہ، فاذا تلقاه منہ بتعلیمہ ایاہ استعملہ فی غیرہ..... وقیل انہ یؤثر فی قلب الایمان فیجعل آدمی علی صورۃ الحمار ویجعل الحمار علی صورۃ الکلب۔ (تفسیر بغوی: ۱/۹۹) والجمهور علی ان لہ حقیقۃ وانہ قد یتلغ الساحر الی حیث یتظہر فی الهواء ویحیی علی الماء ویقتل النفس ویقلب الانسان حمارا والفاعل الحقیقی فی کل ذلك هو اللہ تعالیٰ۔ (روح المعانی: ۱/۲۳۹)

۳۔ والسحر جمیع الدسوس عارضہ السحر وہ السحر وجودہ حقیقۃ عند اهل السنۃ وعلیہ اکثر الامم ولكن العمل بہ کفر، حکمی عن الشافعی اذہ قال السحر یخیل ویمرض وقد یقتل (تفسیر بغوی: ۱/۹۹)

۴۔ قال اللہ تعالیٰ (یحیی الیہ من سحرہم) لکنہ یؤثر فی الایمان بالا مراض والنسوت والجنون وللکلام تاثیر فی الطباع والنفوس، وقد یسمع انسان ما یکفر فیحیی ویغضب... وقدمات منہم بکلام سحرہم فهو بصرفۃ العوارض والعلل النیرتہ فی (تفسیر بغوی: ۱/۹۹)

۷: جادو بھی دیگر اسباب کی طرح ایک سبب ہے، اور کوئی سبب بھی بذاتہ مؤثر نہیں ہوتا جب تک کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا اذن نہ ہو لہذا جادو کا اثر بھی اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہی ہوتا ہے۔ (۱)

۸: جادو اور معجزہ بظاہر دونوں خرق عادت معلوم ہوتے ہیں، مگر ان میں ایک واضح فرق یہ ہے کہ معجزہ نبی کے ہاتھوں ظاہر ہوتا ہے اور جادو غیر نبی کے ہاتھوں ظاہر ہوتا ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ جادو اسباب کے ماتحت ہوتا ہے، صرف اتنا ہوتا ہے کہ وہ اسباب ٹھیکہ ہوتے ہیں اور معجزہ تحت الاسباب نہیں ہوتا بلکہ اسباب کے بغیر وہ براہ راست حق جل شانہ کا اپنا فعل ہوتا ہے۔

جیسے فرمایا، وَمَا مَيِّتُ إِذْ مَرَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ۝

اور فرمودی آگ کو فرمایا، يٰكَأَنَّ رُكُوعِي مُرَدُّهُ وَسَلَٰهُ عَلٰى اٰتِيْهِمْ ۝

تیسرا فرق یہ ہے کہ معجزہ ایسے لوگوں سے ظاہر ہوتا ہے جو مقام نبوت پر فائز ہوتے ہیں اور جن کے تقویٰ، طہارت اور اعمال صالحہ کا سبب مشاہدہ کرتے ہیں، اور جادو کا اثر ان لوگوں سے ظاہر ہوتا ہے جو کفر سے، ناپاک اور غلط کار ہوتے ہیں، اللہ کے ذکر اور اس کی عبادت سے دور رہتے ہیں۔ چوتھا فرق یہ ہے کہ معجزہ توحیدی اور چیلنج کے ساتھ ہوتا ہے کہ نبی معجزہ میں جو چیز پیش کرتا ہے، اس کے مقابلہ میں اس جیسی چیز پیش کرنے کا چیلنج بھی کرتا ہے، جادوگر میں توحیدی اور چیلنج کی ہمت نہیں ہوتی، وہ مقابلہ سے ڈرتا ہے۔ (۲)

۱۔ وما هم بضاريس به من احد الا باذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراف ماله في الآخرة من خلاق (البقرہ/ ۱۰۲)، فانه هو الخالق وانما الساحر فاعل، كاسب وفيه اشعار بانه ثابت حقيقة ليس مجرد اراء وتمويل، وبان المؤثر والخالق هو الله وحده (شرح المقاصد: ۳/ ۳۳۳)

۲۔ (الانفال/ ۱۷، الانبياء/ ۶۹)، كذلك الشياطين لا تعاون الا الاشرار المشبهين بهم في الخبيثة والنجاسة قولاً وفعلاً واعتقاداً وبهذا يتميز الساحر عن النبي والولي..... فسرہ الجمهور بانه عارق للعادة يظهر من نفس شريرة بمباشرة اعمال مخصوصة..... ولم نجرسته بتمكين الساحر من فلق البحر واحياء الموتى وانطلاق الجماء وغير ذلك من آيات الرسل ومن المحققين من فرق بين السحر والمعجزة باقتران المعجزة بالتحدى خلافاً لما لا يمكن ظهوره على يد مدعيه فلو كانتا كما حرت به عبادة الله المستمرة صورنا فهذا المنصب الحطيل عن ان يصور حماه الكفابون (روح المعاني: ۱/ ۲۳۸، ۲۳۹)، اظهار امر عارق للعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة اعمال مخصوصة يجرى فيها التعلم والتلمذ، ويهتفون الا عنبارين يفارق المعجزة والكرامة (بقية السلسلة صفحہ ۱۹۳)

۹..... جادو اور کرامت میں یہ فرق ہے کہ جادو گندے اور غلط کار قسم کے لوگوں سے ظاہر ہوتا ہے اور کرامت صرف نیک اور اولیاء اللہ سے ظاہر ہوتی ہے۔ (۱)

۱۰..... جادو گر اگر نبوت کا دعویٰ کرے تو اس کا جادو نہیں چلتا، دعویٰ نبوت کے بغیر جادو گر کا جادو چل جاتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے کسی جادو گر کو یہ طاقت نہیں دی کہ وہ امتیاء کرام ملیم السلام کے معجزات جیسے کام جادو کے ذریعے کر سکے۔ (۲)

۱۱..... نبی پر بھی جادو ہو سکتا ہے اور نبی بھی جادو سے متاثر ہو سکتا ہے، اس لئے کہ جادو اسباب خفیہ کا اثر ہوتا ہے اور اثرات اسباب سے متاثر ہونا شان نبوت کے خلاف نہیں۔ نبی کریم ﷺ پر یہودیوں کا جادو کرنا اور آپ ﷺ پر اس کا اثر ظاہر ہونا اور یہودیوں کی جادو کا پتہ چلنا اور اس کو زائل کرنے کا طریقہ بتلایا جانا صحیح احادیث سے ثابت ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جادو سے متاثر ہونا اور ڈرنا خود قرآن کریم میں موجود ہے۔ (۳)

(کنز الدقائق) وبانه لا يكون بحسب اقتراح المقتبحين، وبانه يختص بعض الازمنة او الامكنة او السرانط، وبانه قد تصدى بعارضته، وبذل الجهد في الاتيان بمثله، وبان صاحبه ربما يعلق بالفسق، ويتصف بالرجس في الظاهر والباطن... الخ غير ذلك من وجوه المضارفة (شرح المقاصد: ۳/ ۳۳۲)

۱۔ كذلك الشياطين لا تعاون الا اشرار المستهينين بهم في الحياة النجاسة قولا وفعلا واعتقادا، وبهذا يتميز الساحر عن النبي والولي (روح المعاني: ۱/ ۳۳۹)، وبان طريق تمييز اصحاب الكرامات من السحرة الكفار ولذا قيل ان الساحر لا يستل الا من كل مترك خبيث في نفسه شرير في طبعه فنانس في يده (حاشية شيخ زاده: ۱۹۱/ ۲)

۲۔ ومن المحققين من فرق بين السحر والمعجزة بافتراء المعجزة بالتعدي بخلافه فانه لا يسكن ظهوره على يد مدعى نبوة كاذبا كما حرت به عمادة الله المستمرة صوابا فهذه المنصب الحليل عن ان يسود حساه الكذابين (روح المعاني: ۱/ ۳۳۹)، فان نقائل ان يقول ان الانسان لو ادعى النبوة وكان كاذبا في دعواه فانه لا يجوز من الله تعالى اظهار هذه الاشياء على يده لئلا يحصل التلبس (تفسير كبير: ۱/ ۶۲۷)، انه تعالى لا يعبد الكاذب في دعوى الرسالة باظهار هذه السحرة في يده لئلا يتلبس الحق بالمبطل والكاذب بالصادق (حاشية شيخ زاده: ۱۹۵/ ۲)

۳۔ يحيل اليه من سحرهم انما تسعى فلو حس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك انت الانبياء (مجمع: ۱/ ۲۸۵)

لما جاء في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها حديث فويل في ذكر سحر رسول صلى الله عليه وسلم (صحيح بخاري: ۸۵۸/ ۲)

۱۲: جادو میں اگر کوئی شریک یا کفریہ قول یا عمل اختیار کیا گیا ہو، مثلاً جنات و شیاطین سے مدد مانگنا اور ان کو مدد کے لئے پکارنا یا ان کو سجدہ کرنا یا ستاروں کو مؤثر بالذات ماننا وغیرہ تو ایسا جادو کفر و شرک ہے اور ایسا جادو گربلاشبہ کافر ہے۔

۱۳: اگر تعویذ گندے وغیرہ میں بھی جنات و شیاطین سے مدد و طلب کی جاتی ہو اور ان کو پکارا جاتا ہو تو یہ بھی شرک ہے۔ (۱)

۱۴: جادو اور تعویذ گندوں میں استعمال کیے جانے والے کلمات اگر مشتبہ قسم کے ہوں اور ان کے معانی معلوم نہ ہوں تو احتمال استمداد کی بناء پر یہ بھی حرام ہے۔ (۲)

۱۵: تعویذ گندے میں اگر جائز امور سے کام لیا جاتا ہو مگر مقصد ناجائز ہو تو بھی حرام ہے۔ (۳)

۱۶: جائز مقصد کے لئے اور جائز امور کے ساتھ اگر عملیات اور تعویذ گندے کا کام کیا جاتا ہو تو جائز ہے۔ (۴)

۱- و اتعقوا کلہم علی ان ماکان من جنس دعوة الکواکب السبعة غیرہا او خطایہا او السحودلہا و النقر البہائم بناسہا من اللہ و الخواکیم و البحور و تحذک فانه کفر و هو من اعظم ایواب الشریک فیجب غلقہ، بل مادہ (عقیدۃ طحاویہ مع الشرح / ۵۰۵) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں تفسیر کبیر: ۱/ ۶۱۹

۲- و كذلك الکلام الذی لا یعرف معناه لا ینکلم بہ لا مکاد ان یکون فیہ شرک لا یعرف (عقیدۃ طحاویہ مع الشرح / ۵۰۵)

۳- فیتعلمون منها ما یفرقون بہ بین المرء و زوجہ (البقرۃ / ۱۰۲)

۴- عن عمرو بن شعیب عن ابيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ اذا فرغ احدکم فی برءه فلیقل بسم الله اعدو کلمات الله التامات من غصبه و سب و عقابه و من شر عبادہ و من تہ الشیاطین و ان یحضرین فایہا لیں تضرع و کان عبد اللہ بن عمرو رضى الله تعالی عنہ یعلمہا ولہ من بلغ من ولہ و من لم یبلغ منهم کثیرا فی صلۃ ثم علقہا فی عنقہ (مشکوۃ المصابیح: ۱/ ۲۱۷) و یحوز ان ینکب لمصاب و غیر من المرحس شیئا من کتاب اللہ و ذکرہ بالمداۃ المباح و یغسل و یسقی کما تنص علی ذلك احمد و غیرہ (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲۹/ ۶۴) و فی جواز تلطین الثناء و فی جواز النفث و المسح و لكل من الطرفين الخیار و آثار و الجواز ہر الارجح و المساواة بالعمیقات اشبه و اللہ اعلم (شرح المقاصد: ۳/ ۳۳۴)

۵- مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں فتاویٰ ابن تیمیہ: ۱۹/ ۶۴، ۶۵، مرقاۃ: ۸/ ۳۱۸ تا ۳۲۱ فتح الباری: ۱۰/ ۹۵)

۱۔ قرآن کریم میں بائبل شہر میں جن دو فرشتوں ہاروت اور ماروت کے اتارے جانے اور جادو سکھانے کا ذکر ہے، وہ لوگوں کی آزمائش و امتحان کے لئے اتارے گئے تھے، وہ لوگوں کو جادو کی تعلیم دیتے تھے تاکہ لوگ جادو سے باخبر ہو کر اس سے بچ سکیں، اور وہ جادو سکھانے سے پہلے اس پر عہد و پیمان بھی لیتے تھے، ان سے اس عہد و پیمان کیساتھ جادو سیکھنے کے بعد اگر کسی نے اس کو غلط استعمال کیا تو وہ ان کا اپنا فضل تھا، اگر کوئی جادو کی وجہ سے کافر یا فاسق ہوا تو وہ فرشتے اس سے بالکل بری الذمہ ہیں۔ (۱)

۱۔ وما آتوا علی السلیکین ببابل ہاروت وماروت وما یعلمان من احد حتی یقولوا انما نحن فتنۃ فلا تکفر (البقرہ: ۱۰۲)، فاعلم انه تعالیٰ شرح حالہما فقال: وهذان الملکان لا یعلمان السحر الا بعد التہذیر الشدید من العمل بہ وهو قولہما (انما نحن فتنۃ) والعراء ھیما بالفتنة السحرة التي بها یتعمز المطیع عن المعاصی (تفسیر کبیر، ۱/۶۳۲)

تقلید و اجتہاد

۱۔ تقلید کہتے ہیں کہ ”ہم اہل آوی کا کسی جاننے والے پر اعتماد کر کے اس کے قول پر عمل کرنا اور دلیل کا مطالبہ نہ کرنا۔ اس تقلید کا حکم قرآن کریم میں اور بہت سی احادیث میں موجود ہے۔ (۱)“

۲۔ تقلید صرف ان مسائل و احکام میں کی جاتی ہے جن کے بارے میں قرآن و سنت میں کوئی واضح حکم موجود نہیں ہوتا، یا قرآن و سنت کا مطلب سمجھنے میں دشواری ہوتی ہے، یا ان کے ایک سے دوسرے کے معنی ہوتے ہیں یا ان کے معنی میں کوئی اجمال یا ابہام ہوتا ہے، یا قرآن و سنت یا ان سے نچلے درجے کے دلائل میں تعارض ہوتا ہے، چنانچہ قرآن و سنت کے وہ احکام و مسائل جو قطعی ہیں یا ان کا حکم واضح ہے کہ ان میں کسی قسم کا کوئی اجمال و ابہام یا تعارض وغیرہ نہیں، ان مسائل میں کسی امام و مجتہد کی کوئی تقلید نہیں ہوتی۔ مثلاً نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ کی فریضیت اور زنا و پوری، اگر کہ قتل اور شراب نوشی وغیرہ کی حرمت میں کسی امام کی تقلید نہیں کی جاتی، ایسے احکامات کے بارے میں براہ راست قرآن و سنت پر عمل کیا جاتا ہے کیونکہ یہ قرآن و سنت کے واضح احکامات ہیں۔ (۲)

۱۔ وما اولسنا من قللت الا و حالاً نہ حی الیہم فمشلو اہل الذکر ان کتم لا تعلمون (النحل/۴۳)، تقلید اتباع الانسان غیرہ فیما یقول او یفعل معتقداً للحقیقۃ من غیر نظر الی الدلیل کان هذا المتبع جعل قول الغير او فعله قلابۃ فی عطفہ من غیر مظاہرۃ دلیل (مکشافہ اصطلاحات الفہم/۱: ۱۶۷۸)

۲۔ ادا جاء ہم امر من الامس او الخواص اذ اذاعوا یہ ولورودہ الی الرسول و الی اولی الامر منہم لعلہمہ التامین یمتنعونہ منہم (النساء/۸۳)، فقد حوت هذه الآية معانی منها ان فی احکام الحوادث ما لیس بتعمیم من علیہ بل مدلول علیہ و منها ان علی العلماء استنباطہ و التوصل الی معرفتہ برہدہ الی نظائرہ من المنصوص و منها ان العامی علیہ تقلید العلماء فی احکام الحوادث (احکام فقہر آن: ۲/ ۲۱۵)، و اما الاحکام فضرر بان احدهما ما یعلم بالضرورة من ذیہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کالصلوات الخمس و الزکاة و صوم شهر رمضان و الحج و تحریم الزنا و شرب الخمر و ما اشبه ذلك فہذا لا یجوز التقلید فیہ لان الناس کلہم یشرکون فی ادراکہ و العلم بہ فلا معنی للتقلید فیہ، و ضرب لا یعلم الا بالنظر و الاستدلال کفروع العبادات و المعاملات و المناکحات و غیر ذلك من الاحکام فہذا یسوغ فیہ التقلید بدلیل قولہ تعالیٰ فاستلموا اہل الذکر ان کتم لا تعلمون (الفقیہ و المتفقہ: ۲/ ۱۳۱ تا ۱۳۲ بحوالہ مجمر عہ مقالات: ۱/ ۲۵)

۱۔ تقلید صرف اس غرض کے لئے کی جاتی ہے کہ قرآن و سنت سے جو مختلف المعانی احکام ثابت ہو رہے ہیں، ان میں سے کوئی ایک معنی متعین کرنے کے لئے اپنی ذاتی رائے استعمال کرنے کی بجائے ملت میں سے کسی صالح مجتہد کی رائے اور فہم پر اعتماد کیا جائے۔ ظاہر ہے یہ دوسری صورت انتہائی محتاط اور صواب ہے، کیونکہ آئمہ مجتہدین متقدمین کے پاس جو علم و فہم تقویٰ و للہیت، حافظہ و ذکاوت، دین و دیانت اور قرب عہد رسالت جیسے اوصاف تھے، بعد کے لوگوں میں اور بالخصوص آج کے لوگوں میں ایسے اوصاف نہیں ہیں، چنانچہ جو اعتقاد آئمہ مجتہدین پر کیا جا سکتا ہے، بعد کے لوگوں پر نہیں کیا جا سکتا، اور نہ ہی آدمی اپنے اوپر ویسا اعتماد کر سکتا ہے۔ (۱)

۲۔ تقلید سے قرآن و سنت ہی کی پیروی اور اتباع مقصود ہوتی ہے۔ تقلید میں مجتہد کی حیثیت صرف شراح کی ہوتی ہے کہ مقلد اس کی تشریح و تعبیر پر اعتماد کرتا ہے نہ کہ مجتہد کو بذات خود واجب الطاعت سمجھ کر اس کی اطاعت کرتا ہے، کیونکہ واجب الطاعت ذات صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کی ہے۔ رسول اللہ کی اطاعت بھی اس لئے واجب ہے کہ آپ اللہ نے اپنے قول و فعل سے احکام الہی کی ترجمانی فرمائی ہے۔ (۲)

۱۔ فسنلوا اهل الذکر ان کتم لا تعلمون (النحل / ۴۳)، ان من الناس من جملہ التقلید للمجتہد لهذه الایۃ فقال لیسایکن احد المجتہدین۔ عالمنا وحب علیہ الرجوع الی المجتہد العالم..... فان لم یحب فلا اقل من الجواز (تفسیر کبیر: ۱۶ / ۱۹)، ولم یختلف العلماء ان العمامۃ علیہا تقلید علماء ہم وانہم مرادون بقول اللہ عزوجل فسنلوا اهل الذکر ان کتم لا تعلمون۔ واجمعوا علی ان الاعسلی لا یذللہ من تقلید غیرہ من یبق سیرۃ بالقبلة اذ انما کتب علیہ کذلک من لا علم لہ ولا یصر یعنی مابذین بہ لا بدلہ من تقلید عالمہ

(جامع بیان العلم و فضله: ۲ / ۲۲۸)

۲۔ یا ایہا الدین امدا طیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم (النساء: ۵۹) ووجه تخصیص المجتہدین انہ عاہ فی الایۃ الثانیۃ ونورہ فی الرسول والی اولی الامر منہم لعلمہ الدین بمنسبطونہ منہم نفسہم اولی الامر داخل لا مستأصل وہم المجتہدون (احکام القرآن: ۲ / ۲۵۶)، فکذلک یحب علیک الایمان والتصدیق بصفحہ ما منسبط المجتہدون۔ کلہا مغنیۃ من شعاع نور الشریعۃ الی الی الاصل (وایضاح ذلک) ان نور الشریعۃ المنطوریہ ہر النور الوضح والکی کلما قرب الشخص منہ یجحدہ اشد من غیرہ وکلما بعد عنہ فی سلسلۃ التقلید یجحدہ اقل نوراً بالنسبۃ لخاصہم القرب من غیر الذریعۃ الواقفۃ والحدیث: ۲ / ۹۴)

۵۔ تقلید صرف مسائل شرعیہ فرعیہ میں ہوتی ہے، چنانچہ جو احکام شریعت تو اتار و بہادت سے ثابت ہیں، ان میں تقلید نہیں ہوتی، دین کے بنیادی عقائد میں تقلید نہیں ہوتی، قرآن و سنت کی نصوص قطعی الدلالہ غیر معارضہ میں بھی تقلید نہیں ہوتی وغیرہ وغیرہ۔ (۱)

۶۔ آئمہ مجتہدین کو شارع معصوم اور انبیاء کرام علیہم السلام کی طرح خطاؤں سے پاک سمجھنا قطعی طور پر غلط ہے۔ وہ شارع، معصوم اور خطاؤں سے پاک نہیں ہیں، ان کے ہر اجتہاد میں احتمالی خطا موجود ہے، لیکن انہیں خطا پر بھی اجر ملتا ہے اور وہ اجر اجتہاد ہے۔ خطا نہ ہو تو وہ اجر ملتے ہیں، ایک اجر اجتہاد و دوسرا اجر صواب۔ (۲)

۷۔ مجتہد کے لئے کسی کی تقلید جائز نہیں، اس پر واجب ہے کہ اپنے اجتہاد پر عمل کرے۔ (۳)

۸۔ عوام کے لئے تقلید ضروری اور واجب ہے، کیونکہ ان میں اتنی استعداد و صلاحیت نہیں ہوتی کہ وہ براہ راست قرآن و سنت کو سمجھ سکیں، متعارض دلائل میں تطبیق یا ترجیح کا فیصلہ کر سکیں، لہذا ان پر لازم ہے کہ کسی مجتہد کا دامن پکڑیں، اور اس کے بیان کردہ مسائل و احکام پر عمل کریں۔ (۴)

۱۔ وکلامنا فیما لم یکن فیہ نص عن الشارع اماما فیہ نص فلا بدخلہ الاجتهاد ابدا کما اذا نص الشارع علی تحریم شی أو وجوبه أو استحبابه أو کراهیة فلا سبیل لأحد الی مخالفة لسانه أو السمع والطاعة والاسلم والوفایت والحواءر ۲/ ۸۹، واما الاحکام فصرنا احدہما ما یعلم بالضرورة من دین الرسول ﷺ كالصلوات الخمس لا یحوز التقليد فیہ لان الناس کلہم یشترون فی ادراکہ والعلم بہ فلا معنی للتقلید فیہ (الفقیہ والمتفقہ: ۲/ ۲۸ تا ۱۳۵، بحوالہ مجموعہ مقالات: ۱/ ۱۲۵)

۲۔ عن عمرو بن العاص انہ سمع رسول اللہ ﷺ قال اذا حکم الحاكم فاجتہد ثم اصاب فله اجران واذا حکم فاجتہد ثم اخطا فله اجر (صحیح مسلم: ۲/ ۷۶)، و المختار ان الحكم معین وعلیہ دلیل ظنی ان وحده المجتہد اصاب وان فقدہ اخطا والمجتہد غیر مکلف باصاباۃ کما ذهب بعضهم معن ذهب الی الاحتمالات الثلاث وذلك لعدم وجوبه وحده فلفظان کما انہ مسطحی معہ، وافلس اصاب اجراء فليس اخطا اجراء واحدا کما ورد فی حدیث آخر اذا اصاب فله عشر حسنات وان اخطا فله خمس (شرح فقہ اکبر: ۱/ ۱۳۳)

۳۔ منع الإلحاح عن التقليد انما هو فی حق الغادر علی ابدال الاحکام عن الادلۃ

(فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲/ ۲۱)

۴۔ وضرب لا یعلم الا بالانظر والاستدلال کفروع العبادات والمعاملات والسنن کتبات وغیرہ من الاحکام فہذا یسوغ فیہ التقليد بدلیل قول اللہ تعالیٰ فاستلو اهل الذکر ان کتبہ لا تعلمون (الفقیہ والمتفقہ: ۲/ ۱۶۸ بحوالہ مجموعہ مقالات: ۱/ ۱۲۵)، ان العامی یحب علیہ تقلید العلماء فی احکام الحوادث (تفسیر کبیر: ۳/ ۲۷۲)

۹۔ عہد صحابہؓ میں تقلید مطلق و تقلید شخصی دونوں پر عمل رہا ہے اور دونوں کی بکثرت مثالیں موجود ہیں۔ اس وقت تقلید کی یہ دونوں قسمیں جائز تھیں، لیکن اب تقلید مطلق جائز نہیں بلکہ تقلید شخصی ہی واجب ہے، یعنی کسی ایک متعین مجتہد ہی کی تقلید کرنا، اس لئے کہ اب اگر تقلید مطلق کو جائز قرار دیا جائے تو چونکہ تقویٰ و خدا خوفی کا وہ معیار باقی نہیں رہا جو پہلے زمانوں میں تھا، لوگ بجائے شریعت پر عمل کرنے کے اپنی خواہشات پر عمل کریں گے، جس مسئلہ میں جس امام کے قول میں آسانی دیکھیں گے اسی کو اختیار کر لیں گے اس میں خواہشات کی اتباع ہوگی شریعت کی پیروی اور اتباع نہیں ہوگی۔ جبکہ تقلید سے مقصود شریعت کی اتباع ہے۔ (۱)

۱۰۔ آئمہ مجتہدین بہت سے گزرے ہیں مگر تقلید صرف چار اماموں: امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کی کی جاتی ہے، اس لئے کہ انہی آئمہ اربعہؒ کے فقہی مذاہب مدون شکل میں محفوظ ہیں اور باقی اماموں کے فقہی مذاہب نہ تو ان طرح مدون شکل میں محفوظ ہیں اور نہ ہی ان مذاہب کے علماء پائے جاتے ہیں کہ بوقت ضرورت ان کی طرف مراجعت کی جائے۔ لہذا آئمہ اربعہؒ میں سے ہی کسی ایک امام کی تقلید واجب ہوگی۔ (۲)

۱۔ کتاب التعلیل، ج ۱، ص ۲۸۱، فی عہد الصحابہ و التابعین۔ کہوا یعملون بالتقلید للصحف من غیر التزام لمذہب امام معین و کان التقلید الشخصی فیہم نادرًا و لکن لما تغير الزمان و کثرت الازواء و فسدت الافکار اختار العلماء الخیر المحدثین ال یلتزموا مذہب امام معین لا لانیہ کان حکمًا شرعیًا بل لکف الناس عن انواع الهوی واکثر اجل العالی اذا حصلت له الحریرۃ انصار الدین نفع فی ایدی المقلعین۔۔۔ و هذا من لا یبیحہ احد فکان حکم التقلید الشخصی مدًا للفریعة لا لتشریعًا عالم یتبع من الصحابة و التابعین۔ (اصول الافتاء / ۶۱)، و بعد المائتین ظہر فیہم التمدد للصحفین تابعیائہم و قل من کان لا یتمتع علی مذہب محدثہ یعینہ و کان هذا هو الواجب فی ذلك الزمان (الانصاف / ۵۲)، فی وقت یقلدون من یصد الشکاک و فی وقت یقلدون من یصححہ بحسب الغرض و الهوی و منہا هذا لا یجوز (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲ / ۲۴۰)

۲۔ کتاب التعلیل، ج ۱، ص ۲۸۱، فی عہد الصحابہ و التابعین۔ کہوا یعملون بالتقلید للصحف من غیر التزام لمذہب امام معین و کان التقلید الشخصی فیہم نادرًا و لکن لما تغير الزمان و کثرت الازواء و فسدت الافکار اختار العلماء الخیر المحدثین ال یلتزموا مذہب امام معین لا لانیہ کان حکمًا شرعیًا بل لکف الناس عن انواع الهوی واکثر اجل العالی اذا حصلت له الحریرۃ انصار الدین نفع فی ایدی المقلعین۔۔۔ و هذا من لا یبیحہ احد فکان حکم التقلید الشخصی مدًا للفریعة لا لتشریعًا عالم یتبع من الصحابة و التابعین۔ (اصول الافتاء / ۶۱)، و بعد المائتین ظہر فیہم التمدد للصحفین تابعیائہم و قل من کان لا یتمتع علی مذہب محدثہ یعینہ و کان هذا هو الواجب فی ذلك الزمان (الانصاف / ۵۲)، فی وقت یقلدون من یصد الشکاک و فی وقت یقلدون من یصححہ بحسب الغرض و الهوی و منہا هذا لا یجوز (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲ / ۲۴۰)

۳۔ کتاب التعلیل، ج ۱، ص ۲۸۱، فی عہد الصحابہ و التابعین۔ کہوا یعملون بالتقلید للصحف من غیر التزام لمذہب امام معین و کان التقلید الشخصی فیہم نادرًا و لکن لما تغير الزمان و کثرت الازواء و فسدت الافکار اختار العلماء الخیر المحدثین ال یلتزموا مذہب امام معین لا لانیہ کان حکمًا شرعیًا بل لکف الناس عن انواع الهوی واکثر اجل العالی اذا حصلت له الحریرۃ انصار الدین نفع فی ایدی المقلعین۔۔۔ و هذا من لا یبیحہ احد فکان حکم التقلید الشخصی مدًا للفریعة لا لتشریعًا عالم یتبع من الصحابة و التابعین۔ (اصول الافتاء / ۶۱)، و بعد المائتین ظہر فیہم التمدد للصحفین تابعیائہم و قل من کان لا یتمتع علی مذہب محدثہ یعینہ و کان هذا هو الواجب فی ذلك الزمان (الانصاف / ۵۲)، فی وقت یقلدون من یصد الشکاک و فی وقت یقلدون من یصححہ بحسب الغرض و الهوی و منہا هذا لا یجوز (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲ / ۲۴۰)

۴۔ کتاب التعلیل، ج ۱، ص ۲۸۱، فی عہد الصحابہ و التابعین۔ کہوا یعملون بالتقلید للصحف من غیر التزام لمذہب امام معین و کان التقلید الشخصی فیہم نادرًا و لکن لما تغير الزمان و کثرت الازواء و فسدت الافکار اختار العلماء الخیر المحدثین ال یلتزموا مذہب امام معین لا لانیہ کان حکمًا شرعیًا بل لکف الناس عن انواع الهوی واکثر اجل العالی اذا حصلت له الحریرۃ انصار الدین نفع فی ایدی المقلعین۔۔۔ و هذا من لا یبیحہ احد فکان حکم التقلید الشخصی مدًا للفریعة لا لتشریعًا عالم یتبع من الصحابة و التابعین۔ (اصول الافتاء / ۶۱)، و بعد المائتین ظہر فیہم التمدد للصحفین تابعیائہم و قل من کان لا یتمتع علی مذہب محدثہ یعینہ و کان هذا هو الواجب فی ذلك الزمان (الانصاف / ۵۲)، فی وقت یقلدون من یصد الشکاک و فی وقت یقلدون من یصححہ بحسب الغرض و الهوی و منہا هذا لا یجوز (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲ / ۲۴۰)

پر بحث نہیں ہوتا۔ (۱)

۱۵۔ اجتہاد کا دروازہ بند نہیں، نئے پیش آمدہ مسائل میں اجتہاد ہو سکتا ہے۔ اجتہاد کے لئے اہل اجتہاد ہونا اور ان تمام شرائط کا پایا جانا جو ایک مجتہد کے لئے ضروری ہیں، شرط ہے۔ مزید برآں اجتہاد میں ائمہ اربعہ کی بجائے اجتماعیت کی راہ اختیار کرنی چاہئے، یعنی تمام اہل اجتہاد میں کمرے پیش آمدہ مسائل کا حل نکالیں۔ (۲)

۱۶۔ آج کل اجتہاد کے نام پر باحیث اور تحریف دین کو عام کیا جا رہا ہے اس قسم کی باحیث قطعاً ناجائز استبداد سے ہرگز پرہیز اجتہاد کا کام نہیں دیا جاسکتا۔ (۳)

۱۔ والاحکام علی صریحین عقلی و شرعی۔ فالعقلی فلا یجوز فیہ التقلید کمعرفۃ الصناع و صفتہ (العقلیہ و المتعلیہ) ۲/ ۲۵۱، اجمل اند مصنفہ و طبعات: ۱۳۵۰ھ و ۱۳۵۱ھ۔
یہ کہ فیہ نص عن الشارع امامیہ نص ولا یدخلہ الاجتہاد ادا کما اذا نص الشارع علی تحریم شیء او وجوب او استحبابہ او کراهیۃ فلا سبیل لاحد الی مخالفۃ (البرقیۃ) الصحیح: ۹۶/ ۲، مسیح الانسۃ عن التقلید انما ہو فی حق القادر علی اعد الاحکام عن الادنیۃ و فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲/ ۲۰۳۔

۲۔ قال النبی ﷺ ان التیظان ذنب الانسان کذنب الغنم یاخذ الشادۃ و الفاصیۃ و الذحیۃ ؛ ایاکم و المنعاب و علیکم بالحساعۃ و العامۃ (متکثرۃ المعاصیج: ۳۲/ ۱)۔ ان الامۃ احتسبت علی الذمۃ، علی السلف فی معرفۃ الشریعۃ و التابعون اعتمدوا فی ذلك علی الصحابۃ و تبع التابعین اعتمدوا علی التابعین و هكذا فی کل طبقۃ اعتمدوا العلماء علی من قبلہم و العقل بدل علی حسن ذلك لان الشریعۃ لا یعرف الا بالنقل و الاستنباط و انقل لا یستقیم الا بان یاخذ کل طبقۃ عمل قبلہا بالانصاف (عبد المجید: ۳۶)۔ امامیہ و ان یحییٰ عظیم الکتاب بمعانیہ و علم السیۃ بطرقہا و متونہا و وجہ معانیہا و ان یعرف وجہ القیاس (کنز الوصول الی معرفۃ الأصول: ۲۷۸ بحوالہ الکلام السفیہ: ۶۵)۔

۳۔ قد وقع الا حسم علی ان الانسان انما یجوز للاربع و کذا لا یجوز الانحاز لمن حدث و عنہما معارفہما (تفسیرات احمد و ابی حنیفہ: ۳۶)۔

مقصود ایک ہی ہے اور وہ ہے باطن کا تزکیہ اور حق تعالیٰ کا قرب اور اس کی رضا حاصل کرنا۔ (۱)
 ۵۔ تصوف کے طرق اربعہ کا سلسلہ اپنے شیخ و مرشد سے شروع ہوتا ہے اور امت کی پاکیزہ اور نورانی ہستیوں سے ہوتا ہوا جناب نبی کریم ﷺ تک جا پہنچتا ہے۔ ان طرق کے بارے میں یہ فیصلہ کرنا کہ کون سا طریقہ کامل، بہل اور حصول مقصد میں قریب تر ہے، ہر کسی کا کام نہیں، جو ہی یہ فیصلہ کر سکتا ہے جسے ان تمام طرق پر کامل مجبور ہوا اور جس نے ہر طریقہ کے کشیب و فرائز، درجات و مقامات اور معارف و اسرار کا مشاہدہ کیا ہو اور اسے بصیرت و فراست سے بھی نوازا گیا ہو۔ (۲)
 ۶۔..... تصوف، جس کا دوسرا نام تزکیہ نفس ہے، کا حکم قرآن کریم میں دیا گیا ہے اور اسے مقاصد نبوت میں سے ایک اہم ترین مقصد بتلایا گیا ہے، بلکہ اس کا الکار کیا اس کو بدعت قرار دیا ہے اور اسے غلط اور گمراہی ہے۔ (۳)

۱۔ فقہیان لك ان سائر أئمة الصوفية على هدى من ربهم كالأئمة السجديين وأنه لا ينبغي لأحد ان ينكر عليهم كلامهم (الباقيات و الجواهر: ۹۳/۲)، ولا نظن ان النسبة لا تحصل الا بهذه الاشغال بل هذه طرق لتخصيلها من غير حصر فيما وغالب الراي عندى ان النصحية والتابعي كانوا يحصلون السكينة بطرق اخرى فمنها المواظبة على الصلوات والتسبيحات في الخلوة مع المحافظة على شريعة الحنوع والحضور (شفاء العليل: ۱۱۵)
 ۲۔ ومعظم ما دعت الى اقامته الرسل امور ثلثة تصحيح العقائد في المبدأ والمعاد..... وتصحيح العمل وتصحيح الاخلاص والايمان..... والذى نفسى بيده هذا الثالث ادق المقاصد الشرعية ما أخذوا اعتمدها محتدا بالنسبة الى سائر الشرائع ومزلة الروح من الحسد وبمؤنة السعى من اللغظ وتكفل بها التصوفية رضوان الله عليهم فاعتمدوا وهدوا واستسقوا وسفروا وفازوا بالسعادة القصوى وحاذوا السبيل الاعلى (تفهيمات الهية: ۱۳/۱)، وهذا المعنى هو المتعارف عن رسول الله ﷺ من طريق مشائخنا لا شك في ذلك واختلف الانواع واختلفت طرق تحصيلها (القول الجليل: ۳۱)

۳۔ ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة (ال عمران: ۱۶۴)، قد اطلع من زكيا: قد غاص من شمس (الشمس: ۲۹)، ومن تركى فانما يتركى لنفسه والى الله الصبر (فاط: ۱۸)، وقد اطلع من تركى (الاعلى: ۲۴)، قال العلامة ملا علی قاری عن امام مالک: من تفقه ولم يتصوف فقد نفست ومن تصوف ولم يتفقه فقد تدنق ومن جمع بينهما فقد تحقق (معرفة: ۱/۵۳۶)، وازالها ففرض عين ولا يمكن الا بمعزيمة حدم ودها واستانها وعلاساتها..... فان من لا يعرف الشريعة فيه (والبحث: ۳۰/۱)، وتصحيح الاخلاص والاحسان الدين هما اصلا الدين الحنيفى الذى ارتضاه الله لعباده قال الله تبارك وتعالى وما امر الا بالعباد والله محاضن له الدين..... انهم كانوا قبل ذلك محسنين (تفهيمات الهية: ۱۲/۱)

..... طرق اربعہ میں سے ہر طریق کے مشائخ ہر زمانہ میں موجود رہے ہیں اور اب بھی ہیں، لہذا جس طریق کے معارف سے مناسبت ہو، اسے اختیار کرنا چاہئے۔ اور اس طریق کے کسی شاخِ کامل سے بیعت ہونا چاہئے۔ اس بیعت کو بیعت طریقت کہتے ہیں۔ اعادہ بیعت سے یہ بیعت ثابت ہے، لہذا اس بیعت سے روگردانی کرنا، اس کو بدعت کہنا یا اس بیعت کا انکار کرنا غلط ہے۔ (۱)

۱۸۔ بیعت کے لئے ایسی شخصیت کا انتخاب کرنا چاہئے جو صحیح معنی میں ولی اللہ یعنی اللہ کا دوست ہو، متبع سنت اور جامع الشریعت والحق یقین ہو، تاکہ مقصد بیعت حاصل ہو سکے۔ اس کے برخلاف تصوف و طریقت سے بالکل نا آشنا بدعتی قسم کے نام کے ولی جو مختلف قسم کی بدعتوں کے سرکلب ہوں، فرائض و واجبات کی پروا نہ کرتے ہوں، تارک سنت ہوں، ان کو ولی اللہ سمجھنا یا ان سے بیعت ہونا قطعاً جائز نہیں۔ (۲)

١ - يا أيها النبي إذا جاءك السوء فاصبر فإنه لا بئس لك بالله نبيا ولا بأس بك في محراب ولا ينقصك أو لا يذهب ولا يأتيك بهتان يخشونه من أيديهم وأرجلهم ولا يعصيت في محرابه
فما يصح (المحبة ١٤) عن جرير رضي الله عنه قال: بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة وإتياء الزكاة، والنصح لكل مسلم (صحيح مسلم: ٥٥/٩)، عن عباد بن الصامت رضي الله عنه قال كذاب رسول الله ﷺ في مجلس فقال تابعوني علي إن لا ثمركم بالله نبينا ولا تسرقوا (صحيح مسلم: ٧٣/٢)، عن عباد بن الصامت رضي الله عنه: اني من الغداة الذي بايع رسول الله ﷺ وقال: يا أيها علي إن لا نشر لك بالله نبيا، ولا تترى ولا تسرق ولا تمتل النفس التي حرم الله إلا بالحق (صحيح مسلم: ٧٣/٢)، وأما انتصاب الطائفة التي نصح معي فلا ريب أن الناس يحتاجون من يتلقون عنه الأيمان والقرآن كما تلقى الصحابة ذلك عن النبي ﷺ، ولقاء عنهم التابعين وبذلك يحصل النجاة والسابقين الأولين بأحسن فكما أن السيرة له من يعلم القرآن ويحوره وكذلك له من يعلم الدين بالباطن، الظاهر (فتاوى ابن تيمية: ١١ / ٥١٠)

٢- وعباد الرحمن يستوفون على الأرض عونا أولئك يحزون الغرفة بما حسموا واولئك
فيها نجيحة وسليما (الفرقان ٧٥/٦٣)، قال جنيد البغدادي رحمة الله عليه: «مداهنا هذا مقيد
بكتاب والسنة فمن لم يفر القرآن ولم يكتب الحديث لا يفتدي به في مقدمته
وطريقته» (الداية: ١١٣/١)، الولي حم العطار قدس سره تعالى: «مفاتيح بحر
ميايم كبر... اسم اعظم... على الطاعات حتى قيل ان الله عز وجل لا يفرغ
من اسم اعظم حتى يفرغ من كل شيء» (الشمس: ١١٣/١)

۹: بیعت سے مقصود شیخ کامل کی اتباع کر کے اپنے ظاہر و باطن کی اصلاح ہے، لہذا صرف بیعت پر اکتفا نہیں کرنا چاہئے کہ میں فلاں شیخ سے بیعت ہو گیا ہوں، بلکہ مقصد بیعت حاصل کرنے کی فکر کرنی چاہئے۔ اور شیخ کی رہنمائی میں ہر وقت اپنے ظاہر و باطن کی اصلاح میں لگے رہنا چاہئے۔ (۱)

۱۰: گوشت سے بیعت اور اصرار الصبر عن الذلابة المعروف عن الاتصاف الذی الاستغفر فی اللغات والشہوات (نبراس: ۳۹۵)، و کان جنید بغدادی رحمة الله علیه یقول ایضا ادارا یتیم شخصاً متربعا فی الهواء فلا تلتفتوا الیه الا ان یرتیموه مقیدا بالکتاب والسنة (الیراقیت والجواهر: ۲/۹۳)، یتحب عندنا اذا برغ الانسان من تصحیح العقائد وتحصیل المسائل الضرورية من الشرع ان یراع شیخا راسخا القدم فی الشریعة یرشد الیه فی الدنیا و یرغب الی الآخرة قد یقطع غقیات النفس و تمرن فی المنجیات و تبیل عن المہلکات کایاملا مکملا ویضع یدہ فی یدہ (المہند علی المہند: ۳۰)۔

۱۱: فان احدثی الطالب بغایة الحق..... حل سلطانه الی مثل هذا الشیخ الکامل المکمل و وصل الیه یتبع الیه بحسن و جمود و ان یخضع الیه الخاضع و ان یعتصم بحب الیه فی حقیقۃ الوجود۔
۱۲: ھو تہ فی خلافہ مرضیاتہ و بالجملة یمنی ان یجعل ھو تہ تابعاً لرضاء..... اعلم ان رعاۃ ادب الصحیحة و مراعاة شرائطھما من ضروریات هذا الطریق حتی یصل الی حلیہ الامارۃ و لا استفادۃ مفتوحا و ینوی بہا لا نتیجۃ للصحیحة و لا ثمرۃ للمخالفۃ

(المکتوبات الربانیہ: ۱۸۹/۲۔ المکتوب الثانی والصغون والمائتات)

فرق باطلہ

۱۔۔۔۔۔ قادیانی ولاہوری

حضور اکرم ﷺ آخری نبی ہیں، آپ ﷺ کے بعد قیامت تک کوئی شخص منصب نبوت پر فائز نہیں ہو سکتا، آپ ﷺ کے بعد جو شخص نبوت کا دعویٰ کرے وہ مرتد اور زندیق ہے۔ (۱)

مرزا غلام احمد قادیانی نے ۱۸۹۱ء میں مسیح موعود ہونے کا ۱۸۹۹ء میں غلطی بروزی نبی ہونے کا اور بالآخر ۱۹۰۱ء میں مستقل صاحب شریعت نبی ہونے کا دعویٰ کیا۔ (۲)

مرزا اپنے ان جھوٹے دعوؤں کی بناء پر کافر و مرتد اور زندیق ٹھہرا، اور اس کو نبی ماننے والے بھی کافر و مرتد اور زندیق ٹھہرے۔ (۳)

مرزا کو ماننے والے دو طرح کے لوگ ہیں:

۱۔ قادیانی ۲۔ لاہوری

قادیانی مرزا کو اس کے تمام دعوؤں میں سچا مانتے ہیں البتہ جو لوگ اسلام سے برہنہ ہو کر قادیانی ہوئے وہ مرتد کہلائیں گے اور جو پیدائشی قادیانی ہیں وہ زندیق کہلائیں گے۔ (۴)

لاہوریوں اور قادیانیوں کا اصل جھگڑا حکیم نور الدین کے بعد ”مسئلہ خلافت“ پر ہوا۔ قادیانی خاندان نے مرزا محمود کو خلافت سوپ کر اس کے ہاتھ پر بیعت کر لی، جبکہ لاہوری گروپ محمد علی لاہوری کی خلافت کا خواہاں تھا، اور یہ دونوں گروپ مرزا کو اپنے دعوؤں میں سچا مانتے ہیں۔ اگر لاہوری کہیں کہ ہم قادیانی کو نبی نہیں مانتے، اذل تو یہ بات خلاف حقیقت اور غلط ہے، اور اگر تسلیم بھی کر لی جائے تو وہ اس کو مجدد، مہدی اور مامور من اللہ وغیرہ ضرور مانتے ہیں۔ اور جھوٹے مدعی نبوت کو صرف مسلمان سمجھنے سے آدمی کافر و مرتد ہو جاتا ہے البتہ قادیانی جماعت کے دونوں گروہ قادیانی اور لاہوری کافر و مرتد ہیں۔ (۵)

۱۔ الاحزاب: ۴۰، روح البیان: ۷/۱۸۸، تفسیر ابن کثیر: ۳/۳۹۵

۲۔ اقیہہ قادیانیت: ۲۱۲

۳۔ الشفاء للقاضی عباس: ۲/۲۵۶، ۲۵۷، المجموع شرح المہدب: ۱۹/۲۳۳

۴۔ منهاج السنۃ: ۲/۲۴۰ ۵۔ اکفار الملحدين: ۱۴

۲:..... بہائی

بہائی فرقہ مرزا محمد علی شیرازی کی طرف منسوب ہے۔ محمد علی ۱۸۲۰ء میں ایران میں پیدا ہوا، اٹھارہ عشری فرقے سے تعلق رکھتا تھا، اسی نے اٹھارہویں مذہب کی بنیاد ڈالی۔ محمد علی نے بہت سے دعوے کیے، ایک دعویٰ یہ کیا کہ وہ امام منتظر کے لئے ”باب“ یعنی دروازہ ہے، اسی واسطے اس فرقے کو ”فرقہ بابیہ“ بھی کہا جاتا ہے، بہائیہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے ایک وزیر ”بہاء اللہ“ کا سلسلہ آگے چلا، دوسرے وزیر ”صبح الاول“ کا سلسلہ چل سکا۔

محمد علی کے دعویٰ میں سے ایک دعویٰ یہ تھا کہ وہ خود مہدی منتظر ہے، اس بات کا بھی مدعی تھا کہ اللہ تعالیٰ اس کے اندر حلول کئے ہوئے ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی مخلوق کے لئے ظاہر کیا ہے۔ وہ قرب قیامت میں نزول مہدی علیہ السلام کی طرح ظہور موسیٰ علیہ السلام کا بھی قائل تھا، دنیا میں اس کے علاوہ کوئی بھی نزول موسیٰ علیہ السلام کا قائل نہیں ہے۔ وہ اپنے بارے میں اس بات کا بھی مدعی تھا کہ وہ ”اولو العزم من الرسل“ کا مثل حقیقی ہے، یعنی حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں وہی نوح تھا، موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں وہی موسیٰ تھا اور عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں وہی عیسیٰ تھا اور حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں وہی محمد تھا۔ (معاذ اللہ)

اس کا ایک دعویٰ یہ تھا کہ اسلام، عیسائیت اور یہودیت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ وہ حضور اکرم ﷺ کی ختم نبوت کا بھی منکر تھا۔ اس نے ”البیان“ نامی ایک کتاب لکھی جس کے بارے میں اس کا کہنا تھا کہ یہ کتاب قرآن کریم کا قیادل ہے۔ ایک دوسری کتاب ”الاقادس“ لکھی جس کے بارے میں اس کا دعویٰ تھا کہ یہ کتاب میری طرف بھیجی جانے والی وحی الہی پر مشتمل ہے۔ اس نے تمام مخرمات شریعہ کو جائز قرار دیا اور کتاب و سنت سے ثابت اکثر احکام شریعہ کا انکار کیا، اسلام کے برخلاف ایک جدید اسلام پیش کرنے کا دعویٰ کیا، انہی تمام باطل دعویٰ پر اس کا خاتمہ ہوا، اس کے بعد اس کا بیٹا، عباس المعروف عبدالبہاء اس کا خلیفہ مقرر ہوا۔

یہ فرقہ بھی اپنے باطل اور کفریہ نظریات کی بناء پر دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ (۱)

۳..... اسماعیلی و آغا خانی

اسماعیلی مذہب، اسلام کے برخلاف واضح کفریہ عقائد اور قرآن و سنت کے منافی اعمال پر مشتمل مذہب ہے۔

اس مذہب کے بانی پیر صدر الدین ۷۰۷ھ میں ایران کے ایک گاؤں 'سبزوار' میں پیدا ہوئے، خراسان سے ہندوستان آئے، سندھ، پنجاب اور کشمیر کے دورے کیے اور نئے مذہب کی بنیاد ڈالنے کے حوالے سے ان دوروں میں بڑے بڑے تجربات حاصل کیے، چنانچہ سندھ کے ایک گجڑوں 'کویاؤ' کو اپنا مرکز مسکن قرار دیا۔ ایک سو اٹھارہ سال کی طویل عمر پا کر پنجاب، بہار، پور کے ایک گاؤں 'ادھی' میں اس کا انتقال ہوا، اس نے اسماعیلی مذہب کا کھوج لگا کر اسماعیلیوں کو یہ مذہب دیا۔ (۱)

اسماعیلی مذہب کا کلمہ یہ ہے:

"اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد انّ محمداً رسول اللہ

واشھد ان امیر المؤمنین علی اللہ" (۲)

اسماعیلی مذہب کے عقیدہ و امامت کے حقائق عجیب و غریب نظریات ہیں، ان کے نظریہ میں "امام زمان" ہی سب کچھ ہے، وہی خدا ہے، وہی قرآن ہے، وہی خانہ کعبہ ہے، وہی بیت المعمور (خرشتوں کا کعبہ) ہے، وہی جنت ہے، قرآن کریم میں جہاں کہیں لفظ "اللہ" آیا ہے اس سے مراد بھی امام زمان ہی ہے۔ (۳)

اسماعیلی ختم نبوت کے منکر ہیں، چنانچہ ان کے مذہب کے مطابق آدم علیہ السلام عالم دین کے اتوار ہیں، نوح علیہ السلام سوموار ہیں، ابراہیم علیہ السلام منگل ہیں، موسیٰ علیہ السلام بدھ ہیں، عیسیٰ علیہ السلام جمعرات ہیں اور حضرت محمد ﷺ عالم دین کے روز جمعہ ہیں اور سچر یعنی ہفتہ کے آنے کا انتظار ہے، اور وہ قائم القیامت ہیں، ان کے زمانہ میں اعمال نہیں ہوں گے بلکہ اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔ (۴)

۱۔ تاریخ اسماعیلیہ ۵۳/ ۵۱۔

۲۔ وجہ دین ۱/ ۱۴۲-۱۴۰-۱۵۰..... علم کے موتی ۱/ ۱۲-۱۳-۲۹-۴۳

۳۔ وجہ دین ۶۶-۶۷

اسماعیلی مذہب میں قرآن کریم اور قیامت کا انکار کیا گیا ہے، قرآن امام زمان کو قرار دیا گیا ہے اور ان کے ساتویں حضرت قائم القیامت کے زمانہ پہنچ کر قیامت قرار دیا گیا ہے۔ (۱)
اسماعیلی مذہب کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے:

- ۱۔ دعا کے لئے ہمیشہ جماعت خانہ میں حاضر ہونا اور وہیں دعا پڑھنا۔
- ۲۔ آنکھ کی نظریا ک ہونا۔
- ۳۔ حج بولنا۔
- ۴۔ سچائی سے چلنا۔
- ۵۔ نیک اعمال۔ (۲)

اسماعیلی مذہب میں نماز نہیں ہے، اس کی جگہ دعا ہے، روزہ فرض نہیں، زکوٰۃ نہیں اس کے بدلے مال کا دسواں حصہ بطور دسواں امام زمان کو دینا لازم ہے، حج نہیں ہے، اس کے بدلے میں امام زمان کا دیدار ہے، یا اسماعیلیوں کا حج پہلے ایران میں ہوتا تھا اب بھیجی حج کرنے جاتے ہیں۔ (۳)

اسماعیلی مذہب کی کفریات کی بناء پر ان کو مسلمان سمجھنا یا ان کے ساتھ مسلمانوں جیسا معاملہ کرنا جائز نہیں۔ (۴)

۴..... ذکر کی فرقہ

ذکر کی فرقے کی بنیاد سولہ صدی ہجری میں بلوچستان کے علاقہ "زربت" میں رکھی گئی، ملا محمد انکی نے اس کی بنیاد رکھی جو ۷۷ھ میں پیدا ہوا اور ۱۰۲۹ھ میں وفات پا گیا۔ ملا محمد انکی نے پہلے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا پھر نبوت کا دعویٰ کیا، آخر میں قائم الانبیاء ہونے کا دعویٰ کر دیا۔
ذکر کی فرقے کا بانی ملا محمد انکی، سید محمد جو پوری کے مریدوں میں سے تھا، اس کی وفات

۱۔ فرمان نمبر ۱۴ از فراہمیں سلطان محمد شاہ بنشی وازی، وجہ دین / ۶۶-۶۷

۲۔ فرمان نمبر ۸۳ زنجبار / ۱۳-۹-۱۸۹۹ء

۳۔ تاریخ اسماعیلیہ / ۵۵، فرمان نمبر ۱۱ کجھ ناگلیور، ۱۵-۱۱-۱۹۰۳ء و فرمان نمبر

۸۳ زنجبار، ۱۳-۹-۱۸۹۹ء

۴۔ امداد الفتاوی: ۱۱۴/۶، فتاویٰ حقانیہ: ۳۸۵/۱

کے بعد اس نے ذکرِی فرقے کی بنیاد رکھی۔ سید محمد جوہنوری ۸۴۷ھ میں جوہنور صوبہ اودھ میں پیدا ہوا، اس نے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا، اس کے پیروکاروں کو ”فرقہ مہدویہ“ کا نام دیا جاتا ہے، اس فرقے کے بہت سے کفریہ عقائد ہیں، مثلاً سید محمد جوہنوری کو مہدی ماننا فرض ہے، اس کا انکار کفر ہے، محمد جوہنوری کے تمام ساتھی، آنحضرت ﷺ کے علاوہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام سے افضل ہیں، احادیث نبوی کی تصدیق محمد جوہنوری سے ضروری ہے، وغیرہ وغیرہ.....

سید محمد جوہنوری نے افغانستان میں ”قراہ“ کے مقام پر وفات پائی۔ جوہنوری کے فرقہ سے ذکرِی فرقہ نکلا ہے، ان دونوں فرقوں کے مابین بعض عقائد میں مماثلت پائی جاتی ہے اور بعض عقائد کا آپس میں فرق ہے۔ مثلاً مہدویہ کے نزدیک سید محمد جوہنوری مہدی ہے اور ذکرِیہ کے نزدیک نبی آخر الزمان ہے، مہدویہ کے نزدیک سید محمد جوہنوری ”قراہ“ میں وفات پا گیا اور ذکرِیہ کے نزدیک وہ نور ہے مرنے میں ہے، مہدویہ کے نزدیک آنحضرت ﷺ خاتم النبیین ہیں اور ذکرِیہ کے نزدیک آپ ﷺ، نبی ہیں، خاتم الانبیاء نہیں۔ مہدویہ کے نزدیک قرآن کریم آنحضرت ﷺ پر نازل ہوا اور آپ ﷺ کی بیان کردہ تعبیر و تفسیر معتبر ہے، اور ذکرِیہ کے نزدیک قرآن سید محمد جوہنوری پر نازل ہوا ہے، حضور ﷺ درمیان میں واسطہ ہیں، اس کی وہی تعبیر و تفسیر معتبر ہے، جو سید محمد جوہنوری سے بروایت ملا محمد انکی منقول ہے، مہدویہ کے نزدیک قرآن کریم میں مذکور لفظ ”محمد“ سے نبی کریم ﷺ مراد ہیں اور ذکرِیہ کے نزدیک اس سے مراد سید محمد جوہنوری ہے، مہدویہ ارکان اسلام نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ کی فریضت کے قائل ہیں اور ذکرِیہ ان تمام کو منسوخ مانتے ہیں، ذکرِیہ نے حج کے لئے کوہ مراد کو متعین کیا، ”مرگور“ ایک درخت کو جو قربت سے مغرب کی جانب ہے، ”مہبط الہام“ قرار دیا، تربت سے جنوب کی جانب ایک میدان ”گل ڈن“ کو عرفات کا نام دیا، تربت کی ایک کاریز ”کاریز بڑی“ کو زم زم کا نام دیا، یہ کاریز اب خشک ہو چکی ہے، جبکہ مہدویہ ان تمام اصطلاحات سے بے خبر ہیں۔

”ذکرِی فرقہ“ وجود میں آنے کا سبب دراصل یہ بنا کہ سید محمد جوہنوری کی وفات کے بعد اس کے مریدین متزہق ہو گئے، بعض نے واپس ہندوستان کا رخ کیا اور بعض دیگر علاقوں میں بکھر گئے۔ انہی مریدوں میں سے ایک ملا محمد انکی ”سرباز“ ایرانی بلوچستان کے علاقہ میں جا نکلا۔ ان علاقوں میں اس وقت ایران کے ایک فرقہ باطنیہ، جو فرقہ اسماعیلیہ کی شاخ ہے، آباد تھی، یہ لوگ سید کہلاتے تھے۔ ملا محمد انکی نے اس فرقہ کے پیشواؤں سے بات چیت کی، مہدویہ اور باطنیہ

عقائد کا آپس میں جب ملاپ ہوا تو اس کے نتیجے میں ایک تیسرے فرقہ "ذکری" نے جنم لیا، ملا محمد انکی اپنے آپ کو مہدی آخر الزمان کا جانشین کہتا تھا۔

اس فرقہ کا کلمہ ہے۔ "لا الہ الا اللہ نور ہانک محمد مہدی رسول اللہ"

قرآن و سنت کے برخلاف عقائد و اعمال پر اس فرقہ کی بنیاد ہے، چنانچہ یہ فرقہ عقیدہ ختم نبوت کا منکر ہے، ان کے مذہب میں نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ جیسے ارکان اسلام منسوخ ہیں، نماز کی جگہ مخصوص اوقات میں اپنا خود ساختہ ذکر کرتے ہیں، اسی وجہ سے ذکر کی کہلاتے ہیں۔ ان کے علاقے میں مسلمانوں کو نماز کی کہا جاتا ہے کہ یہ ذکر کرتے ہیں اور مسلمان نماز پڑھتے ہیں، رمضان المبارک کے روزوں کی جگہ یہ ذی الحجہ کے پہلے عشرے کے روزے رکھتے ہیں، حج بیت اللہ کی جگہ ستائیس رمضان المبارک کو "کوہ مراد" تربت میں جمع ہو کر مخصوص قسم کے اعمال کرتے ہیں جس کو حج کا نام دیتے ہیں، زکوٰۃ کے بدلے اپنے مذہبی پیشواؤں کو آمدنی کا دسواں حصہ دیتے ہیں۔

ذکریوں کا عقیدہ ہے کہ ان کا پیشوا محمد مہدی نوری تھا، عالم بالا واپس چلا گیا۔ وہ کہتے ہیں "نوری بود عالم بالا رفت" ان کے عقیدہ کے مطابق وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ عرش پر بیٹھا ہوا ہے، حضور اکرم ﷺ کو معراج اسی لئے کرایا گیا تھا کہ آپ ﷺ محمد مہدی کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ عرش پر بیٹھا ہوا دیکھ کر سمجھ لیں کہ سردار انبیاء یہ ہے، میں نہیں ہوں۔ (معاذ اللہ)

ذکری مذہب چند مخصوص رسموں اور خرافات کا مجموعہ ہے، ان کی ایک رسم "چوگان" کے نام سے مشہور ہے، جس میں مرد و عورت اکٹھے ہو کر رقص کرتے ہیں۔ ان کی ایک خاص عبادت "سجدہ" ہے۔ صحیح صادق سے ذرا پہلے مرد و زن یکجا ہو کر باہر بلند چند کلمات خوش الحانی سے پڑھتے ہیں پھر بلا قیام و رکوع ایک لمبا سجدہ کرتے ہیں جس میں چند مخصوص کلمات پڑھتے ہیں۔ یہ اجتماعی سجدہ ہوتا ہے، اس کے بعد دو انفرادی سجدے کرتے ہیں۔

ذکری فرقہ عقیدہ ختم نبوت اور ارکان اسلام کے انکار، آئین رسالت اور نبوت سے کفر یہ عقائد کی بناء پر اسلام علیوں اور قادیانوں کی طرح زندیق و مرتد ہے، انہیں مسلمان سمجھنا یا ان کے ساتھ مسلمانوں جیسا معاملہ کرنا ناجائز نہیں۔ (۱)

۱۔ ذکری دوسری حقیقت، ذکری مذہب کے عقائد و اعمال، مابقی الذکر بہ و مضافہ معنی احتشام الحق آسیا آبادی، ذکری مذہب و ذکری فرقہ و ذکری مذہب کا تفصیلی

ہندو

۵۰۰.....

ہندو دھرم دنیا کا قدیم ترین دھرم اور مذہب ہے، اس مذہب کا کوئی ایسا داعی یا پیغمبر نہیں جیسا مذہب اسلام، عیسائیت اور یہودیت وغیرہ کا ہے۔ ہندو دھرم میں کوئی ایسا متعلق علیہ عقیدہ، فلسفہ یا اصول نہیں ہے جس کا ماننا تمام ہندوؤں پر لازم ہو۔ ہندو دھرم بذاتہ خود کوئی ایسا دھرم یا ادارہ نہیں جو لوگوں کو عبادات اور ضابطہ کا پابند بنائے۔ (۱)

ہندوستان میں ۷۰۰ قبل مسیح آریوں کا پہلا چھٹا آیا، اس کے بعد یکے بعد دیگرے وہ ہندوستان وارد ہونا شروع ہوئے۔ آریائی قوم اپنے مسلک اور روایاتوں کا علم لے کر ہندوستان وارد ہوئی، یہی علم ہندو دھرم کا مآخذ ہے۔ (۲)

ہندو مذہب کی قدامت کا اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس لفظ کے استعمال کا ثبوت آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک سے ۲۳۰۰ سال قبل ملتا ہے۔ (۳)

ہندو دھرم کی مختلف تعریفیں

ہندو دھرم وہ ہے جو اصلاً ویدوں، اپنشدوں اور پرائوں وغیرہ سے موید ہو اور جو البشور کو قادر مطلق، غیر متشکل ہونے میں شہدہ کرتے ہوئے مختلف روپ اختیار کرنے کی بھی بات مانتا ہو اسے کسی گرتھ یا شخص کا قیدی نہیں بتاتا، جو روح کو اس سے الگ نہیں کرتا، اس کے اقتدار اعلیٰ کو تسلیم کرنے کے ساتھ علامتوں (مثلاً سورتیوں) کو مسترد نہیں کرتا، جو کرم، بایوک، ادا بھگتی اور آجیان کی راہ پر چلتے ہوئے دھرم، ماتھ اور جو کچھ کو زندگی کا نصب العین بتاتا ہے۔ (۴)

ہندو دھرم کا اصل مآخذ دھارمک کتب ہیں، بقیہ مآخذ اور بنیادیں انہی پر مبنی ہیں۔

دھارمک کتب کی مندرجہ ذیل اقسام ہیں

- | | |
|---------------|-------------------------|
| ۱۔ سرتی | ۲۔ سرتی |
| ۳۔ دھرم شاستر | ۴۔ دھرم سوتر |
| ۶۔ پران | ۷۔ اپنشد، ویدانت، وغیرہ |
| | ۵۔ رزمیہ تخلیقات |

۱۔ ہندو ازم / ۳ ناشر دارالعلوم دیوبند ۲۔ مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ / ۱۰۰

۳۔ ہندو ازم / ۱۰ ناشر دارالعلوم دیوبند

۴۔ ہندو دھرم از ڈاکٹر رام برشاد / ۱۰۲-۱۰۳ بحوالہ ہندو ازم / ناشر دارالعلوم دیوبند

ان میں بنیادی کتب پہلی دو ہیں یعنی سرتی اور سمرتی زیادہ تر اصطلاحات انہی کتب کے تحت آجاتی ہیں۔

● سرتی کا معنی ہے، سنی ہوئی باتیں۔ اس کے ذیل میں ”وید“ آتا ہے، کیونکہ ویدوں کو جاننے اور یاد کرنے کا روایتی طریقہ یہ تھا کہ انہیں استاذ سے گاتے ہوئے سنا جائے، اس لئے انہیں سرتی کتب کہا جاتا ہے۔

● سمرتی کا معنی ہے، یاد کیا ہوا۔ ویدوں کے علاوہ دیگر کتب کا شمار سمرتی میں ہوتا ہے۔ (۱) ویدوں کے علاوہ دیگر اکثر کتب مسلکی نوعیت کی ہیں اور ویدوں کے مقابلہ میں دوسرے درجہ کی اہمیت کی حامل ہیں۔ ان میں واقعات، کہانیاں، ضابطہ اخلاق، عبادت کی رسمیں اور فلسفیانہ مکاتب فکر کی رودادیں وغیرہ پائی جاتی ہیں۔

● دھرم شاستر، دھارمک قانون کو کہا جاتا ہے جو نثر میں ہوتا ہے۔ منظم قانون کو دھرم سوتر کہا جاتا ہے۔ رزمیہ تخلیق میں جنگ وغیرہ کا بیان ہوتا ہے جیسے رامائن، مہابھارت اور گیتا کا شمار رزمیہ اور فلسفیانہ دونوں قسم کی تحریروں میں ہوتا ہے۔

● ”پران“ پرانے اور قدیم کو کہتے ہیں۔ ”اپنشد“ اور ”ویدانت“ ایک ہی چیز کے دو نام ہیں، اپنشد کا معنی ہے علم الہی حاصل کرنے کے لئے استاذ کے پاس جا کر بیٹھنا، اسے اپنشد بھی پڑھا جاتا ہے۔ ”ویدانت“ کا مطلب ہے وید کا آخری یا اس کے بعد۔ (۲)

ویدوں کا شمار ہندوؤں میں سب سے قدیم اور بنیادی کتب میں ہوتا ہے۔ ”وید“ سنسکرت لفظ ”وید“ سے لیا گیا ہے، جس کے معنی ہیں، ”علم و معرفت حاصل کرنا“۔ ویدوں کی تعداد ایک ہزار سے تجاوز ہے مگر اصل وید ایک یا چار ہیں، باقی شروحات ہیں۔ چار وید یہ ہیں:

۱۔ رگ وید ۲۔ یجور وید

۳۔ سام وید ۴۔ اتھرو وید

ان چاروں میں سے اصل رگ وید ہے، دیگر ویدوں میں اس کے منتروں، اشلوکوں، رسوم اور معلومات کو الگ الگ کر کے مرتب کیا گیا ہے۔

رگ وید کا غالب حصہ ویتاؤں کی مدح و ثناء پر مشتمل ہے۔ ہندو سماج میں جن مختلف

فلسفوں اور نظریات کو عروج و فروغ ملا، مثلاً توحید، شرک، ودیت واد، وحدت الوجود، نظریہ تشکیک، عمل، ثواب اور عقیدہ تناسخ ان سب کا مآخذ رگ وید کو مانا جاتا ہے۔

رگ وید کے رشی یعنی شاعر اور مصنف اپنی پسند سے مختلف دیوتاؤں کو مخاطب کر کے منتر کہتے ہیں۔ تین سو تین کے قریب رشیوں نے اسی کے قریب دیوتاؤں کی مدح و ثناء میں منتر گائے ہیں۔ ان میں سے مندرجہ ذیل دیوتا خاص طور پر قابل ذکر ہیں:

اگنی، اندر، وایو، ورن، مترا، اندردانی، پرتھوی، وشنو، پوشن، آبیو، سوتہا، اوشا، رودر، راکا، سوریا، وام دیو، اچنا، پترلی، سرناپوتر، مایا بھید، وشو دیو اور سرسوتی وغیرہ۔ زیادہ تر منتر اگنی اور اندر دیوتا کے لئے گائے گئے ہیں۔ ہندو عقیدے کے مطابق اگنی دیوتا آسمان اور زمین کے دیوتاؤں کے درمیان نمائندہ ہے، اس کے سہارے اور دیوتا بلائے جاتے ہیں۔ اندر ایک طاقتور دیوتا مانا جاتا ہے جو برق باری اور بارش وغیرہ کا فریضہ سرانجام دیتا ہے۔

دوسرا وید "یجر وید" ہے جو سخامت میں رگ وید کا دو تہائی ہے۔ اس کا بیشتر حصہ نثری ہے کچھ منظوم ہے، یہ قربانیوں کے موقع پر گایا جاتا ہے۔

تیسرا وید "سام وید" ہے۔ اس وید میں راگ اور گیت ہیں۔ ہندوستانی موسیقی کا مآخذ یہی وید ہے۔ یہ رگ وید سے نصف ہے۔

چوتھا وید "اتھرو وید" ہے۔ یہ وید نصف کے قریب نثر میں ہے۔ اس کا زیادہ حصہ جادو کے متعلق ہے۔ یہ وید قدیم آریوں کے تمدن کا آئینہ دار ہے۔

بہت سے ہندو اہل علم ویدوں کو خدا کی طرح غیر مخلوق مانتے ہیں، لیکن اکثر ہندو علماء ان کے انسانی اور غیر مخلوق ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ ان کا دور تخلیق ۱۲۰۰ سال قبل مسیح، ۸۰۰ قبل مسیح، ۲۵۰۰ قبل مسیح، ۱۰۰۰ قبل مسیح اور ۶۰۰ قبل مسیح بتلایا گیا ہے۔ (۱)

ہندوؤں کے عقیدہ میں بے شمار دیوتا اور دیویاں ہیں۔ ہندو دھرم میں تین بڑے خدا ہیں۔ براہمہ، دیوتا عالم کا خالق اور کائنات کا قسط آغا تصور کیا جاتا ہے۔ اس دیوتا کا وجہ سب سے اعلیٰ ہے۔ دوسرا بڑا دیوتا "ویشنو" ہے۔ یہ ویدی معبود ہے، اسے معبود شخص ظاہر کیا گیا ہے۔ ہندو عقیدے میں یہ ترم کا دیوتا ہے، اشیاء کی حفاظت اور بقاء کا ذمہ دار ہے۔

۱۔ مذاہب عالم کا تفصیلی مطالعہ / ۱۰۳ ہندوستانی مذاہب / ۱۳۱ تا ۱۸۱

تیسرا بڑا دیوتا "شیو" ہے۔ یہ برباد کرنے والا دیوتا سمجھا جاتا ہے۔ ان کے علاوہ ثانوی حیثیت کے اور دوسرے بہت سے دیوتا اور دیویاں ہندو مذہب میں مانے گئے ہیں۔ انہی دیوتاؤں کی بناء پر ہندو دھرم میں بہت سی فرقہ بندیاں ہیں۔

ہندو دیوتاؤں میں گائے کو بھی بڑی اہمیت حاصل ہے۔ ہندو ویدوں سے لے کر پرانوں، سمرتیوں اور قصص تک میں گائے اور بیل کی عظمت اور پرستش کا ذکر ہے۔ قدیم ہندوستان میں دھرماتما لوگ گائے کے گوبر میں سے دانے چن چن کر کھاتے اور اس کا پانی نچوڑ کر پیتے تھے۔ تمام دھرم شاستروں میں گائے، بیل کے گوبر اور پیشاب کو پینا گناہوں کی معافی کا ذریعہ قرار دیا گیا ہے۔ (۱)

ہندو دھرم میں "نیوک" کے نام پر زنا کاری کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ نیوک یہ ہے کہ اگر کسی عورت کا شوہر مر جائے تو اسے دوسرا نکاح کرنے کی اجازت نہیں ہے، اگر وہ چاہے تو کسی غیر مرد سے ہم بستر ہو کر اپنی شہوت کو تسکین دے سکتی ہے۔ اسی طرح غیر مرد سے وہ اولاد بھی پیدا کر سکتی ہے۔ اسی طرح اگر کسی عورت کا شوہر زندہ ہو مگر اس سے اولاد پیدا نہ ہوتی ہو تو یہ عورت کسی غیر مرد سے تعلقات استوار کر کے اولاد پیدا کر سکتی ہے وغیرہ وغیرہ۔ (۲)

ہندو عقیدے میں اللہ تعالیٰ کی طرح مادہ اور روح کو ازلی وابدی قرار دیا گیا ہے۔ ہندو دھرم عقیدہ تناسخ کا قائل ہے۔ تناسخ کا مطلب ہے کہ مرنے کے بعد اپنے اعمال کے مطابق انسانی روح کو مختلف روپ بدلنا پڑیں گے، گناہوں اور نیکیوں کے باعث اسے بار بار جنم لینا اور مرنا پڑے گا۔ آریوں کا عقیدہ ہے کہ رگوں کی تعداد محدود ہے، اللہ تعالیٰ نئی روح پیدا نہیں کر سکتا۔ اس بناء پر ہر روح کو اس کے گناہوں کی وجہ سے تناسخ کے چکر میں ڈال رکھا ہے، ہر گناہ کے بدلے روح ایک لاکھ پندرہ ہزار مرتبہ مختلف شکلوں میں جنم لیتی ہے۔ یہ بھی نظریہ ہے کہ روح اپنے گزشتہ اعمال و علم کی بناء پر حصول جسم کے لئے بھی تو رحم مادر میں داخل ہوتی ہے اور بعض روہیں مقیم اشیاء پودے وغیرہ میں داخل ہوتی ہیں۔ (۳)

وحی الہی سے بغاوت کے نتیجے میں ہندو دھرم کفر کی تاریکی میں بھٹک رہا ہے اور

۱۔ منہ سمرتی بحوالہ مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ / ۱۵۴

۲۔ مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ / ۱۸۴

۳۔ کھیرا پنشد / ۲۰۵ بحوالہ مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ / ۱۹۰

رب ذوالجلال کو چھوڑ کر مختلف دیوتاؤں اور دیویوں کو مان کر شرک جیسے عظیم عظیم جرم کا مرتکب ہے۔

سکھ

۶۔۔۔۔۔

سکھ مذہب کے بانی گورو نانک صاحب تھے جو لاہور سے تقریباً پچاس میل جنوب مغرب میں واقع ایک گاؤں تلونڈی میں ۱۴۶۹ء میں پیدا ہوئے، جو اب ننکانہ صاحب کہلاتا ہے۔ والد کا نام بہتہ کا لوتھا، بیدی کھتری خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ گورو نانک نے ابتدائی عمر میں منسکرت اور ہندو مذہب کی مقدس کتابوں کا علم حاصل کیا پھر گاؤں کی مسجد کے کتبہ میں عربی اور فارسی کی تعلیم بھی حاصل کی۔ بچپن ہی سے مذہبی لگاؤ رکھتے تھے، جو روز بروز بڑھتا گیا۔ پنجاب کے مشہور صوفیا کرام شیخ اسماعیل بخاری، سید علی ہجویری، بابا فرید، علاء الحق، جلال الدین بخاری، مخدوم جہانیاں اور دوسرے بزرگوں سے کسب فیض کیا۔ اسی وجہ سے نانک صاحب کے مسلمان ہونے کا عقیدہ ان کی زندگی ہی سے مسلمانوں میں چلا آ رہا ہے۔ نانک صاحب نے پچیس سال تک سفر کئے، ۱۴۹۷ء میں انہوں نے اسفار کا سلسلہ شروع کیا۔ پہلا سفر مشرقی ہندوستان میں بنگال، آسام، اڑیسہ اور راجستھان کا کیا۔ دوسرے سفر میں جنوب کی طرف گئے اور سری لنکا تک پہنچے۔ تیسرا سفر شمال کی طرف کیا، اس سفر میں ہمالیہ کی پہاڑی ریاستوں اور کشمیر ہوتے ہوئے تبت تک گئے۔ چوتھا سفر سعودی عرب، عراق، ایران اور وسط ایشیا تک ہوا، اسی سفر میں گورو نانک نے ایک حاجی اور مسلم فقیر جیسے لباس اختیار کیا اور حج بھی کیا۔ واپسی پر ایک گاؤں کی بنیاد اہلی جس کا نام کرتار پور رکھا، اور وہیں بس گئے۔ زندگی کے آخری ایام میں اپنے ایک مرید ”راہنا“ کو گرو کے منصب پر فائز کیا اور خود رحلت فرما گئے۔ گورو نانک خالص توحید کے قائل تھے، رسالت کے قائل تھے، تمام ارکان اسلام نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ کے قائل تھے، خود حج کیا تھا، قرآن مجید اور آسمانی کتابوں کے قائل تھے۔ قیامت کے قائل تھے، ختم نبوت کے قائل تھے اور اس پر ایمان لانے کا حکم فرماتے تھے۔ (۱)

سکھوں کی مقدس مذہبی کتاب ”گرنتھ صاحب“ ہے جو سکھوں کے پانچویں گرو ”ارجن سنگھ“ نے تیار کی۔ گرنتھ صاحب کے سارے کلام میں ”مول منتر“ (بنیادی کلمہ) کو سب سے

۱۔ گرنتھ صاحب: صفحہ ۲۶ / بحوالہ ہندوستانی مذاہب: ۱۶۷، مذاہب عالم: ۱۲-۱۳

حسبہ ساکھی: ۱-۲۶۱ بحوالہ ایضاً

مقدس سمجھا جاتا ہے۔ مول منتر کا مفہوم یہ ہے کہ:

”خدا ایک ہے، اسی کا نام سچ ہے، وہی قادر مطلق ہے، وہ بے خوف

ہے، اسے کسی سے دشمنی نہیں، وہ ازلی ابدی ہے، بے شکل صورت ہے، قائم

بالذات ہے، خود اپنی رضا اور توفیق سے حاصل ہو جاتا ہے۔“ (۱)

مول منتر کے بعد دوسرا درجہ ”جی“ کو حاصل ہے۔ گرو نانک کی تعلیمات میں عشق الہی کے حصول پر بڑا زور دیا گیا ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ عشق الہی حاصل کرنے کے لئے انسان کو انانیت، خواہشات نفس، دلائی دنیا سے تعلق اور فصد کو چھوڑنا ضروری ہے۔ سکھ مذہب میں بنیادی طریق عبارت ”نام سرن“ یعنی ذکر الہی ہے، یہ خدا کا نام لیتے رہنے کا ایک عام طریقہ ہے، جس کے لئے چھوٹی تسبیح کا بھی استعمال کیا جاتا ہے اور اجتماعی شکل میں باجماعت موسیقی کے ساتھ گرنٹھ صاحب کے کلام کا ورد بھی ہوتا ہے۔ (۲)

عشق الہی کے حصول کے لئے ”نام سرن“ کے علاوہ سادھو سنگت، سیلو، ایمانداری کی روزی، بچر و انکساری اور مخلوق خدا سے محبت و ہمدردی کو بھی لازمی قرار دیا گیا ہے۔

گرو نانک تاسخ کے بھی قائل بنائے گئے ہیں۔ ان کے خیال میں جب تک انسان عشق الہی میں کمال حاصل کر کے خدا کو نہیں پالیتا وہ بار بار اسی دنیا میں جنم لیتا رہے گا۔ اسی طرح ان بے شمار زندگیوں کی تعداد چوراسی لاکھ بتلائی گئی ہے۔ (۳)

گرو نانک صاحب کی تعلیم میں ”گرو“ کا تصور مرکزی حیثیت رکھتا ہے یعنی خدا تک پہنچنے کے لئے ایک سچ و مرشد کی رہبری اور رہنمائی ضروری ہے۔ چنانچہ سکھوں میں دس گرو گزرے ہیں، پہلے گرو ”راہتا“ کو نانک صاحب نے ”انگد“ کا خطاب دیا۔ گرو ”انگد“ نے گرو نانک صاحب اور دوسرے صوفی سنتوں کا کلام لکھنے کے لئے سکھوں کا اپنا رسم الخط ”گورکھی“ ایجاد کیا۔

تیسرے گرو ”امر داس“ زیادہ مشہور ہوئے، جنہوں نے سکھ عقیدت مندوں کو منظم کرنے کے لئے بڑی خدمات سر انجام دیں۔

۱۔ ہندوستانی مذاہب / ۶۳

۲۔ ہندوستانی مذاہب / ۶۳-۶۴

۳۔ ہندوستانی مذاہب / ۶۴

چوتھے گرو "رام داس" نے سکھوں کی شادی اور مرنے کی رسومات ہندو مذہب سے الگ متعین کیں، "ستی" کی رسم کی مخالفت کی اور بیواؤں کی شادی پر زور دیا۔ پانچویں گرو "ارجن سنگھ" نے "گرو گرتھ صاحب" تیار کی، امرتسر کے تالاب میں سکھوں کے لئے ایک مرکزی عبادت گاہ "ہری مندر" کی تعمیر کی جسے اب "دربار صاحب" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

"گرو ارجن سنگھ" نے سکھوں سے "دسوتھ" یعنی عشر وصول کرنے کا انتظام کیا اور تین شہر "ترن تارن"، "کرناں پور" اور "ہر گوبند پور" آباد کئے، پھر اس کی بادشاہ وقت جہانگیر سے مخالفت ہو گئی۔ جہانگیر نے گرو ارجن کو قتل کر دیا اور اس کا مال واسباب سب ضبط کر لیا۔ نویں گرو "تج بہادر" تھے، دس سال تک گرو رہے، اور گلزیب عالمگیر نے انہیں دلی بلوایا اور اسلام پیش کیا، انکار پر قتل کر دیا۔

دسویں اور آخری گرو "تج بہادر" کے بیٹے "گرو گوبند سنگھ" تھے۔ انہوں نے سکھوں کو منظم کرنے کے لئے باضابطہ ارادت کا سلسلہ شروع کیا۔ وفاداری کے سخت ترین امتحان کے بعد مختلف ذاتوں سے تعلق رکھنے والے پانچ سکھوں کو ایک مخصوص رسم "امرت چکھنا" کے ذریعے حق مریدین میں داخل کیا اور انہیں "خالصہ" کا لقب دیا۔ اس کے بعد اس حلقہ میں عمومی داخلہ ہوا اور ہزاروں سکھ "خالصہ" میں داخل ہوئے۔ گرو گوبند سنگھ نے کچھ قوانین بھی وضع کئے مثلاً تباہی اور طحال گوشت سے ممانعت، مردوں کے لئے اپنے نام میں سنگھ (شیر) اور عورتوں کے لئے "کوری" (شہنادی) کا استعمال اور "ک" سے شروع ہونے والی پانچ چیزوں کا رکھنا ضروری قرار دیا:

- ۱۔ کیس یعنی ہال
- ۲۔ سنگھا
- ۳۔ کڑا (باتھ میں پسینے کے لئے)
- ۴۔ کچھ یعنی جانیگے
- ۵۔ کرپان یعنی تلوار۔ (۱)

گرو گوبند سنگھ کی شروع سے ہی مغل حکومت سے مخالفت رہی۔ "خالصہ" کی تشکیل کے بعد مغل حکومت سے لڑنے کے لئے انہوں نے فوجی کارروائیاں شروع کیں لیکن اورنگزیب عالمگیر کے مقابلے میں انہیں سخت فوجی ہزیمت اٹھانا پڑی، ان کی فوجی قوت پارہ پارہ ہوئی اور ان کے خاندان کے تمام افراد بھی مارے گئے۔ گرو گوبند سنگھ نے بھیجیں بدل کر زندگی کے آخری ایام

”وکن“ میں گزارے جہاں دو افغانیوں نے انہیں قتل کر دیا۔
 گر وہ گو بدستگھ نے یہ طے کر دیا تھا کہ آئندہ کوئی سکھوں کا گرو نہ ہوگا، بلکہ ان کی مذہبی
 کتاب ”گرنٹھ صاحب“ ہی ہمیشہ گرو کا کام دے گی۔ (۱)

۷:..... مجوس

مجوس ایک خدا کی بجائے دو خدا مانتے ہیں۔ ایک خدا کے بارے میں ان کا عقیدہ ہے کہ وہ خیر اور بھلائی کا پیدا کرنے والا ہے اور وہ اس کو یزدان کہتے ہیں۔ دوسرے خدا کے بارے میں ان کا عقیدہ ہے کہ وہ برائی اور شر کو پیدا کرتا ہے، اس کا نام وہ اہرمین رکھتے ہیں۔ مجوسیت کے عقیدے کے مطابق آگ بڑی مقدس چیز ہے، اس کو پوجتے ہیں، ہر وقت اس کو طاسے رکھتے ہیں، ایک لحد کے لئے بھی اس کو بچھنے نہیں دیتے۔ مجوس آگ کے ساتھ ساتھ سورج اور چاند کی بھی پرستش کرتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ یہ مذہب بھی باطل اور شرک ہے کہ اس مذہب میں دو خدا مانے جاتے ہیں اور آگ کو پوجا جاتا ہے۔

مسلمانوں کو ان کے ساتھ بہت سے معاملات میں اہل کتاب جیسا معاملہ کرنے کا حکم دیا گیا تھا، لیکن ان کا ذبیحہ کھانے اور ان کی عورتوں سے نکاح کرنے سے منع کیا گیا۔ اسلام پھیلنے کے ساتھ ساتھ یہ مذہب ختم ہوتا چلا گیا۔ (۲)

۸:..... یہود

لفظ یہود یا تو خود سے لیا گیا ہے، جس کا معنی ہے ”توبہ“ یا یہود اسے لیا گیا ہے، جو حضرت یوسف علیہ السلام کا بھائی اور بنی اسرائیل میں سے تھا اور تعلیم اس کا اطلاق تمام بنی اسرائیل پر کیا جاتا ہے۔

یہودی بزرگم خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پیروکار ہیں، تورات ان کی آسمانی کتاب ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں انہیں بنی اسرائیل کہا جاتا تھا، یہودی کب سے کہا

۱۔ ہندوستانی مذاہب / ۶۶-۶۷

۲۔ احکام القرآن للقرطبی: ۱/ ۴۳۳، الفصل فی الملل والاعیان والنحل: ۱/ ۴۹

جانے لگا، اس بارے میں حتمی طور پر کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

یہودی مذہب کے بڑے عجیب و غریب عقائد ہیں، مثلاً یہودی اللہ تعالیٰ کی محبوب ترین مخلوق ہیں، یہودی اللہ کے بیٹے ہیں، دنیا میں اگر یہودی نہ ہوتے تو زمین کی ساری برکتیں اٹھالی جاتیں، سورج چھپا لیا جاتا، بارشیں روک لی جاتیں، یہود، غیر یہود سے ایسے افضل ہیں جیسے انسان یا نوروں سے افضل ہیں، یہودی پر حرام ہے کہ وہ غیر یہودی پر نرمی و مہربانی سے پیش آئے، یہودی کے لئے سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ وہ غیر یہودی کے ساتھ بھلائی کرے، دنیا کے سارے خزانے یہودیوں کے لئے پیدا کیے گئے ہیں، یہ ان کا حق ہے، لہذا ان کے لئے جیسے ممکن ہو ان پر قبضہ کرنا جائز ہے، اللہ تعالیٰ صرف یہودی کی عبادت قبول کرتا ہے ان کے عقیدہ میں انبیاء کرام علیہم السلام معصوم نہیں ہوتے بلکہ کبائر کا ارتکاب کرتے ہیں۔

وہاں ان کے عقیدے میں امام عدل ہے، اس کے آنے سے ساری دنیا میں ان کی حکومت قائم ہو جائے گی۔ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضور اکرم ﷺ کی نبوت کے قائل نہیں ہیں، حضرت مریم علیہا السلام پر تہمت لگاتے ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ان کا گمان یہ ہے کہ ہم نے انہیں سولی پر لٹکا کر قتل کر دیا۔ قرآن کریم نے ان کے غلط نظریات کی جا بجا تردید کی ہے۔

حضرت عزیر علیہ السلام کے بارے میں ان کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں۔ ان کے عقیدے میں اللہ تبارک و تعالیٰ زمین و آسمان بنانے کے بعد تھک گئے اور ساتویں دن آرام کیا، اور وہ ساتواں دن ہلنے کا دن تھا، اس قسم کے اور بھی بہت سارے واپس عقیدے ان کے مذہب کا حصہ ہیں۔ یہ اہل کتاب ہیں اور اپنے ان عقائد کی بناء پر کافر و مشرک ہیں۔ (۱)

۹۔ نصاریٰ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہستی کا نام نصرانہ، ناصرتہ یا تصور یہ تھا، اسی ہستی کی طرف نسبت کرتے ہوئے ان لوگوں کو نصاریٰ کہا جاتا ہے جو بزعم خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پیروکار ہیں۔

انہیں عیسائی یا مسیحی نہیں کہنا چاہئے، اس لئے کہ عیسائی یا مسیحی کا معنی ہے حضرت عیسیٰ

کتاب علیہ السلام کے متبعین، جبکہ فی الواقع یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متبعین نہیں ہیں۔ کیونکہ انہوں نے حضرت عیسیٰ کی تعلیمات سے روگردانی کی اور انہیں بدل ڈالا۔ اسی لئے قرآن کریم اور احادیث مبارکہ میں انہیں ان دونوں سے نہیں پکارا گیا بلکہ انہیں نصاریٰ، اہل کتاب اور اہل انجیل کہا گیا ہے۔ اقلب یہی ہے کہ انہیں دوسری صدی عیسوی کے اوائل میں نصاریٰ کا لقب دیا گیا۔

یہ بڑھم خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پیروکار ہیں، انجیل ان کی آسمانی کتاب ہے۔ ان کے عقائد بھی کفر و شرک پر مبنی ہیں، مثلاً عقیدہ تثلیث کے قائل ہیں کہ الوہیت کے تین جزاء اور عناصر ہیں: باپ، خود ذات باری تعالیٰ، بیٹا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور روح القدس حضرت جبرائیل علیہ السلام۔ عیسیٰ کے سولی پر لٹکائے جانے کے قائل ہیں۔ اس بات کے قائل ہیں کہ آدم علیہ السلام نے جب حجر ممنوع سے دان کھایا تو وہ اور ان کی ذریت فنا کی مستحق ہو گئی، اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر رحم کھایا اپنے گلہ اور اپنے اذلی بیٹے عیسیٰ علیہ السلام کو جسم طہیری عطا فرما کر جبریل علیہ السلام کے ذریعے حضرت مریم علیہا السلام کے پاس بھیجا، چنانچہ مریم علیہا السلام نے جب اس گلہ اذلی کو جتنا توہ الذ کی مال بن گئی، پھر عیسیٰ علیہ السلام نے بے گناہ ہونے کے باوجود سولی پر چڑھنا گوارا کر لیا، تاکہ وہ آدم علیہ السلام کی خطا، کا کفارہ بن سکیں۔

نصاری کے بہت سے گروہ ہیں مثلاً کیتھولک اور پروٹیسٹنٹ وغیرہ مگر ان اصولی عقائد پر سب متفق ہیں، بعض فروغ میں ان کا اختلاف ہے۔

نصاری اہل کتاب ہیں اور اپنے عقیدہ تثلیث، الوہیت مسیح علیہ السلام اور انکار رسالت محمد ﷺ اور دیگر شرکیہ و کفریہ عقائد کی بناء پر کافر اور مشرک ہیں۔

جو شخص انہیں یا یہود کو صحیح مذہب والا سمجھتا ہے یا ان کے بارے میں جھٹکتی ہوئے کا یا جیٹتی نہ ہونے کا عقیدہ رکھتا ہے، وہ کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

جہاں تک حقیقی تورات اور انجیل کا تعلق ہے، تو وہ بھی آسمانی کتابیں ہیں۔ تورات حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اور انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اتاری گئی، لیکن یہ دونوں آسمانی کتابیں اور زبور جو حضرت داؤد علیہ السلام پر اتاری گئی تھی تبدیل کر دی گئیں۔ آج تورات اور انجیل کے نام سے جو کتابیں موجود ہیں یہ وہ آسمانی کتابیں نہیں ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئیں تھیں، بلکہ محرف اور تبدیل شدہ ہیں۔ ان کی جو بات قرآن کریم

اور احادیث معتبرہ کے مطابق ہودہ مقبول ہے، ورنہ مردود، اور ان کی جس بات کے بارے میں قرآن وسنت خاموش ہوں، ہم اس کی تصدیق کریں گے نہ تکذیب۔ (۱)

۱۰:..... رخص

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں عبداللہ ابن سبا یہودی شخص نے اسلام قبول کیا، اس کا مقصد دین اسلام میں فتنہ پیدا کرنا اور اسلام کی بنیادوں کو کھوکھلا کرنا تھا۔ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں پیدا ہونے والے فتنے میں پیش پیش تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل میں بھی ملوث ہوا۔ اس شخص کے عقائد و نظریات سے رخص نے جہنم لیا۔ رخص کے بہت سے گروہ ہیں، بعض محض تفسیلی ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہ سے افضل سمجھتے ہیں اور کسی صحابی کی شان میں کوئی گستاخی نہیں کرتے، بعض تبرائی ہیں کہ چند صحابہ کے علاوہ باقی سب کو برا بھلا کہتے ہیں، بعض الوصیت علی رضی اللہ عنہ کے قائل ہیں، بعض تحریف قرآن کے قائل ہیں، بعض صفات باری تعالیٰ کے مخلوق ہونے کے قائل ہیں، بعض اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر بھی بہت سی چیزیں واجب ہیں، بعض آخرت میں رویت باری تعالیٰ کے قائل نہیں ہیں وغیرہ وغیرہ۔ (۲)

رخص کے ہر گروہ کے عقائد دوسرے سے مختلف ہیں، لہذا بحیثیت مجموعی ان پر کوئی ایک حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ (۳)

۱۱:..... خوارج

خوارج، خارج کی جمع ہے۔ خارج لغت میں باہر نکلنے والے کو کہتے ہیں اور شرعی اصطلاح میں ہر اس شخص کو کہتے ہیں جو امام برحق واجب اطاعت کی بغاوت کر کے اس کی

۱۔ الادیان والفرق / ۳۰، ۳۱، بحوالہ العقیدۃ الحنفیہ / ۱۴۱، ۱۴۲

الفصل فی الملل: ۱/ ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷

۲۔ مسند احمد: ۱/ ۱۰۳، رجال نکشی / ۱۰۸، الاعتصام: ۲/ ۱۸۱ تا ۱۸۵

حاجہ دورالمحسوس / ۸۹ تا ۹۵

۳۔ زادالمحتار: ۴/ ۲۳۷، البیازیہ: ۶/ ۳۱۸، بحر الرائق: ۵/ ۱۲۲

اطاعت سے باہر نکل جائے۔

یہ لفظ ان باغیوں کا لقب اور نام بن گیا جنہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بغاوت کر کے ان کی شان میں بہت سی گستاخیاں کیں۔ مسئلہ تحکیم کے موقع پر یہ گروہ پیدا ہوا، یہ تقریباً بارہ ہزار لوگ تھے۔ ان کے مختلف نام تھے، مثلاً محکم، حروریہ، نواصب اور مارقہ وغیرہ۔ ان لوگوں کے ظاہری حالات بڑے اچھے تھے، لیکن ظاہر جتنا اچھا تھا، باطن اتنا ہی برا تھا۔

مسئلہ تحکیم کے بعد یہ لوگ حروراء مقام پر چلے گئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو ان کے پاس بھیجا کہ وہ انہیں سمجھائیں اور انہیں امیر کی اطاعت میں واپس لائیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے سمجھانے سے بہت سے لوگ ان سے الگ ہو گئے اور امیر کی اطاعت میں واپس آ گئے، لیکن ان کے بڑے اور ان کے موافقین اپنی خمد پر اڑے رہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی ان کے پاس تشریف لائے مگر ان پر کوئی اثر نہ ہوا۔ انہوں نے صحابی رسول حضرت عبداللہ بن خطاب رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ان کے ساتھ معرکہ ہوا۔ خارجیوں کی قیادت عبداللہ بن وہب اور ذی النورین عروہ بن زید وغیرہ کے ہاتھ میں تھی، اس جنگ کے نتیجے میں اکثر خارجی قتل ہو گئے۔

خوارج حضرت علیؑ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؑ، حضرت زبیرؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو کافر اور مغلہ فی النار قرار دیتے تھے۔ اس شخص کو بھی کافر کہتے تھے جو ان کا ہم مسلک ہونے کے باوجود ان کے ساتھ قتال میں شریک نہ ہوتا، مخالفین کے بچوں اور عورتوں کے قتل کے قائل تھے۔ رحم کے قائل نہیں تھے، اطفال الشریکین کے غلو فی النار کے قائل تھے، اس بات کے بھی قائل تھے کہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو بھی نبی بنا دیتے ہیں جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کو علم ہو کہ یہ بعد میں کافر ہو جائے گا، اس بات کے بھی قائل تھے کہ نبی بیعت سے پہلے معاذ اللہ کافر ہو سکتا ہے، خوارج مرتکب کبیرہ کو کافر اور مغلہ فی النار قرار دیتے تھے، اس پر وہ کفر الجہل سے استدلال کرتے تھے کہ وہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مجہد نہ کر کے مرتکب کبیرہ ہوا تھا، اس بناء پر اس کو کافر قرار دے دیا گیا، معلوم ہوا مرتکب کبیرہ کافر ہو جاتا ہے، حالانکہ الجہل شخص مرتکب کبیرہ کی بناء پر کافر نہیں ہوا بلکہ علم خداوندی کے مقابلے میں ایمان و اعتقاد اس کے کفر کا سبب ہے۔ (۱)

۱۲..... معتزلہ

دوسری صدی ہجری کے اوائل میں یہ فرقہ معرض وجود میں آیا، اس فرقے کا بانی وہاصل بن عطاء الغزال تھا اور اس کا سب سے پہلا پیروکار عمرو بن عبید تھا جو حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کا شاگرد تھا۔ ان لوگوں کو اہل السنۃ والجماعۃ کے عقائد سے الگ ہو جانے کی بناء پر معتزلہ کہا جاتا ہے۔

معتزلہ کے مذہب کی بنیاد عقل پر ہے کہ ان لوگوں نے عقل کو عقل پر ترجیح دی ہے۔ عقل کے خلاف قطعیات میں تاویلات کرتے ہیں اور ظلمات کا انکار کر دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے افعال کو بندوں کے افعال پر قیاس کرتے ہیں، بندوں کے افعال کے حسن و قبح کی بنیاد پر اللہ تعالیٰ کے افعال پر حسن و قبح کا حکم لگاتے ہیں۔ خلق اور کسب میں کوئی فرق نہیں کر پاتے۔ ان کے مذہب کے پانچ اصول ہیں:

۱۔ عدل ۲۔ توحید ۳۔ انفاذ وعید

۴۔ منزلۃ بین منزلتین ۵۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

۱۔ ”عقیدۃ عدل“ کے اندر دو حقیقت انکار عقیدہ نقد پر مضمون ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ شر کا خالق نہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ کو خالق شر مانیں تو شریر لوگوں کو عذاب دینا ظلم ہوگا جو کہ خلاف عدل ہے جبکہ اللہ تعالیٰ عادل ہے، ظالم نہیں۔

۲۔ ان کی ”توحید“ کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات اور قرآن کریم مخلوق ہیں، اگر انہیں غیر مخلوق مانیں تو تعدد قدماء لازم آتا ہے جو توحید کے خلاف ہے۔

۳۔ ”وعید“ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو جو عذاب بتلائے ہیں اور جو وعیدیں سنائی ہیں گنہگاروں پر ان کو جاری کرنا، اللہ تعالیٰ پر واجب ہے، اللہ تعالیٰ کسی کو محال نہیں کر سکتا اور کسی گنہگار کی توبہ قبول نہیں کر سکتا، اس پر لازم ہے کہ گنہگار کو سزا دے جیسا کہ اس پر لازم ہے کہ ٹیک کو اجر و ثواب دے، ورنہ انفاذ وعید نہیں ہوگا۔

۴۔ ”منزلۃ بین منزلتین“ کا مطلب یہ ہے کہ معتزلہ ایمان اور کفر کے درمیان ایک تیسرا درجہ مانتے ہیں اور وہ مرتکب کبیرہ کا درجہ ہے، ان کے نزدیک مرتکب کبیرہ یعنی گنہگار شخص ایمان سے نکل جاتا ہے اور کفر میں داخل نہیں ہوتا، گویا نہ وہ مسلمان ہے اور نہ کافر۔

۵۔ ”امر بالمعروف“ کا مطلب ان کے نزدیک یہ ہے کہ جن احکامات کے ہم مکلف ہیں، دوسروں کو ان کا حکم کریں اور لازمی طور پر ان کی پابندی کرنا انہیں اور ”شی من المنکر“ یہ ہے کہ اگر امام ظلم کرے تو اس کی بغاوت کر کے اس کے ساتھ قتال کیا جائے۔

معتزلہ کے یہ تمام اصول اور ان کی تشریحات عقل و قیاس پر مبنی ہیں، ان کے خلاف واضح آیات و احادیث موجود ہیں، خصوصاً کی موجودگی میں عقل و قیاس کو مقدم کرنا سراسر لٹلٹی اور گمراہی ہے۔ (۱)

۱۳:..... مشبہ

یہ وہ فرقہ ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ صفات میں تشبیہ دیتا ہے۔ اس فرقے کا بانی داؤد جواری ہے۔ یہ مذہب، مذہب نصاریٰ کے برعکس ہے کہ وہ مخلوق یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خالق کے ساتھ ملاتے ہیں اور انہیں بھی الہ قرار دیتے ہیں اور یہ خالق کو مخلوق کے ساتھ ملاتے ہیں۔ اس مذہب کے باطل اور گمراہ ہونے میں کیا شک ہو سکتا ہے۔ (۲)

۱۴:..... جمہیہ

جہنم بن صفوان سمرقندی کی طرف منسوب فرقے کا نام جمہیہ ہے۔ اس فرقے کے عجیب و غریب عقائد ہیں، یہ لوگ اللہ تبارک و تعالیٰ کی تمام صفات کی نفی کرتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ اللہ ”وجود مطلق“ کا نام ہے، پھر اس کے لئے جسم بھی مانتے ہیں۔ جنت اور جہنم کے فنا ہونے کے قائل ہیں، ان کے نزدیک ایمان صرف ”معرفت“ کا نام ہے اور کفر فقط ”جہل“ کا نام ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے لئے جسم کے قائل ہیں، ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا کوئی فعل نہیں ہے۔ اگر کسی کی طرف کوئی فعل منسوب ہوتا ہے تو وہ مجازاً ہے۔

جہنم بن صفوان، جہنم بن درہم کا شاگرد تھا۔ جہنم وغیرہ کا مذہب یہ بھی تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ نہیں ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کلیم اللہ نہیں ہیں۔ خالد بن عبد اللہ القسری نے واسطہ شہر میں عید الاضحیٰ کے دن لوگوں کی موجودگی میں جہنم کی قربانی کی اور اسے ذبح

۱۔ عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۵۲۲، ۵۲۱، الاعتصام: ۲/ ۱۷۷ تا ۱۸۱

۲۔ شرح عقیدہ سفارینیہ: ۱/ ۹۱، ۹۲

کر دیا۔ معز لہ نے بھی کچھ عقائد ان سے لئے ہیں۔ (۱)

۱۵:..... مرجئہ

ارجاء کا معنی ہے، پیچھے کرنا۔ یہ فرقہ اعمال کی ضرورت کا قائل نہیں، یہ اعمال کی حیثیت کو بالکل پیچھے کر دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک ایمان صرف تصدیق کا نام ہے، تصدیق قلبی حاصل ہوتو بس کافی ہے۔ ان کا کہنا ہے جیسے کفر کے ہوتے ہوئے کوئی نیکی مقید نہیں، ایسے ہی ایمان یعنی تصدیق کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ مستز نہیں، جس طرح ایک کافر عمر بھر حسنت کرتے رہنے سے ایک لہ کے لئے بھی جنت میں داخل نہیں ہوگا، جنت اس پر حرام ہے اسی طرح گناہوں میں غرق ہونے والا مومن ایک لہ کے لئے بھی جہنم میں نہیں جائے گا، جہنم اس پر حرام ہے۔ یہ مذہب بھی باطل اور سراسر گمراہی ہے کیونکہ قرآن وحدیث میں جا بجا مسلمانوں کو اعمال صالحہ کرنے کا اور اعمال سیئہ سے اجتناب کا حکم دیا گیا ہے۔ (۲)

۱۶:..... جبریہ

یہ فرقہ بھی جہم بن صفوان کی طرف منسوب ہے۔ یہ فرقہ بندہ کو جمادات کی طرح مجبور محض مانتا ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ بندہ کو اپنے افعال پر کوئی قدرت و اختیار نہیں بلکہ اس کا ہر عمل محض اللہ تبارک وتعالیٰ کی تقدیر، علم، ارادے اور قدرت سے ہوتا ہے جس میں بندے کا اپنا کوئی دخل نہیں۔

یہ مذہب صریحاً ابطالان ہے لہذا عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے، اگر انسان کے پاس کوئی اختیار نہیں اور یہ مجبور محض ہے تو پھر اس کے لئے جزاء و سزائیں ہیں؟ (۳)

۱۷:..... قدریہ

یہ جبریہ کے برعکس نظریات کا حامل فرقہ ہے، یہ انسان کو قادر مطلق مانتا ہے اور تقدیر کا

۱۔ عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۵۲۲ تا ۵۲۴

۲۔ شرح عقیدہ سفارینیہ: ۱/ ۸۹، ۹۰

۳۔ عقیدہ طحاویہ مع الشرح / ۵۲۹

منکر ہے۔ احادیث میں قدر یہ کہ اس امت کا نمونہ کہا گیا ہے۔ بخوش رو خداؤں کے قائل ہیں اور یہ ہر ایک کو قادر مطلق کہہ کر بے شمار خداؤں کے قائل ہیں۔

یہ مذہب بھی باطل اور قرآن و حدیث کی صریح نصوص کے خلاف ہے۔ قرآن و سنت اور عقل و مشاہدہ سے جو بات معلوم ہوتی ہے وہ یہ کہ انسان نہ تو مجبور محض ہے اور نہ ہی قادر مطلق ہے، بلکہ کاسب ہے اور کسب کا اختیار اپنے اندر رکھتا ہے۔ (۱)

۱۸..... کرامیہ

یہ فرقہ محمد بن کرام کی طرف منسوب ہے۔ اس فرقے کا نام کرامیہ (فتح الکاف و تشدید الراء) یا کرامیہ (بکسر الکاف مع تخفیف الراء) ہے۔ یہ شخص جحان کار ہے و الا تھا، سلطات باری تعالیٰ کا منکر تھا۔ ان کا عقیدہ تھا کہ ایمان صرف اقرار باللسان کا کام ہے۔ لیکن حقیقت کی رائے کے مطابق ان کا یہ مذہب دنیوی احکام کے اعتبار سے ہے، آخرت میں ایمان معتبر ہونے کے لئے ان کے ہاں بھی تصدیق ضروری ہے۔ بہر حال مجموعی اعتبار سے یہ بھی غلط اور گمراہ فرقہ ہے، ان کے مذہب میں مسافر پر نماز فرض نہیں، مسافر کے لئے قصر صلوٰۃ کی بجائے دوسرا تہجد کہہ کر لینا کافی ہے۔ (۲)

۱۹..... اہل تناسخ

تناسخ در حقیقت بعض قدیم اقوام اور ہندوؤں کا عقیدہ ہے جو بعث بعد الموت کے منکر ہیں اور تناسخ کے قائل ہیں۔

تناسخ کے معنی ہیں رُوحوں کی تبدیلی اور ایک جسم سے دوسرے میں منتقل ہونا۔ اہل تناسخ آخرت کے منکر ہیں اور اس بات کے قائل ہیں کہ بندے کو اچھے اور برے اعمال کی جزاء و سزا دینا ہی میں مل جاتی ہے، وہ اس طرح کہ نیک لوگوں کی روح اعلیٰ تر جسم میں منتقل ہو کر عزت پاتی ہے اور برے لوگوں کی روح کمتر جسم میں منتقل ہو کر ذلیل و خوار ہوتی ہے، یہی نیک و بد کی جزا و سزا ہے۔

۱۔ سنن ابی داؤد: ۶/۶۴۴، مرقاۃ: ۱/۹۷۸، ۱۷۹

۲۔ الفصل فی الملل والنحل: ۱/۳۶۹، ۳/۱۴۲، ۱۴۳

اہل تناسخ کے بہت سے فرقے ہیں، بعض فرقے مدعی اسلام بھی ہیں، ان کا مقتدی احمد بن حابط اور اس کا شاگرد احمد بن نافع ہے۔

ان کا ایک فرقہ دہریہ ہے جو دنیا کے عدم فناء کا قائل ہے۔ بعض فرقے روجوں کے دوسری جناس میں انتقال کے بھی قائل ہیں کہ انسانی روج جانوروں میں بھی منتقل ہو جاتی ہے۔ بعض اس کے قائل نہیں ہیں، وہ صرف جنس میں انتقال روج کے قائل ہیں۔ (۱)

فتنہ انکار حدیث

- ۱۔۔۔۔۔ حدیث، نبی کریم ﷺ کے اقوال، افعال اور آپ ﷺ کی تقریرات کو کہتے ہیں۔
- ۲۔۔۔۔۔ نبی کریم ﷺ کے ارشادات عالیہ کو قولی حدیث، افعال مبارکہ کو فعلی حدیث اور کسی شیخ شریعت (یعنی مسلمان) کے آپ کے سامنے کوئی کام کرنے، یا اس کے کسی کام پر مطلع نہ سنے پر خاموشی اختیار فرمانے کو تقریری حدیث کہتے ہیں۔ (۱)
- ۳۔۔۔۔۔ جس حدیث کے راوی ہر زمانے میں اتنی تعداد میں ہوں کہ ان سب کا جھوٹ پر اتفاق کر لینا یا اتفاقاً قان سے جھوٹ صادر ہونا محال ہو۔ اس کو حدیث متواتر یا خبر متواتر کہتے ہیں۔ (۲)
- ۴۔۔۔۔۔ خبر متواتر کے قطعی ہوئے کا علم ہو جانے کے بعد اس کا منکر کافر ہے۔ (۳)
- ۵۔۔۔۔۔ جس حدیث کے راوی ہر زمانے میں اس قدر کثیر نہ ہوں، البتہ کسی زمانے میں تین سے کم بھی نہ ہوں، اس کو خبر مشہور کہا جاتا ہے۔ (۴)
- ۶۔۔۔۔۔ جس حدیث کے راوی کسی زمانہ میں تین سے کم ہوں اس کو خبر واحد کہا جاتا ہے۔ (۵)
- ۷۔۔۔۔۔ خبر واحد کا منکر کفر نہیں، تاہم ضال، مضل اور فاسق و فاجر ہے۔ (۶)
- ۸۔۔۔۔۔ خبر متواتر یقین کا فائدہ دیتی ہے اور خبر واحد ظن کا فائدہ دیتی ہے۔ (۷)

۱۔ فی الحدیث افعال الرسول ﷺ ونظیراته، ولسنتہ و افعال الرسول و صفاتہ زیادۃ علی اقوالہ
۲۔ فی الحدیث تقریری الحدیث من بلغ رواۃ کثیرۃ بحيث يستحيل ان اطوهم علی الکمد۔ (میزان الاعتدال: ۱/۵)

۳۔ فی الحدیث منکر المتواتر و مخالفہ کافرا۔ (کشف الاسرار: ۴/۶۷۷)۔ و السند اثر یفید العلم القطعی۔ (میزان الاعتدال: ۱/۹)

۴۔ فی الحدیث منکر المتواتر و یسفی المستعین ہو ما یروہ اکثر من اثنين من غیر ان يبلغ حد المتواتر۔ (میزان الاعتدال: ۱/۹)

۵۔ فی الحدیث منکر المتواتر و یسفی المستعین ہو ما یروہ اکثر من اثنين من غیر ان يبلغ حد المتواتر۔ (میزان الاعتدال: ۱/۹)

۶۔ فی الحدیث منکر المتواتر و یسفی المستعین ہو ما یروہ اکثر من اثنين من غیر ان يبلغ حد المتواتر۔ (میزان الاعتدال: ۱/۹)

۷۔ فی الحدیث منکر المتواتر و یسفی المستعین ہو ما یروہ اکثر من اثنين من غیر ان يبلغ حد المتواتر۔ (میزان الاعتدال: ۱/۹)

۸۔ فی الحدیث منکر المتواتر و یسفی المستعین ہو ما یروہ اکثر من اثنين من غیر ان يبلغ حد المتواتر۔ (میزان الاعتدال: ۱/۹)

۹..... قرآن کریم میں جس ظن کی پیروی سے روکا گیا ہے، وہ بے سند اور بے دلیل بات کے معنی میں ہے اور خیر واحد جس ظن کا قائلہ دیتی ہے وہ جانب راجح اور غالب ظن کے معنی میں ہے، لہذا قرآن کریم کی ایسی آیات سے خبر واحد کی حیثیت کا انکار کرنا غلط ہے۔ (۱)

۱۰..... خبر واحد دلائل اور حجج شرعیہ میں سے ایک شرعی دلیل اور حجت ہے۔ (۲)

۱۱..... نبی کریم ﷺ کے عہد مبارک میں بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس لکھی ہوئی احادیث موجود تھیں۔ مثلاً حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت انس، حضرت عمرو بن حزام، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمرو اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کے پاس لکھی ہوئی احادیث کا ذخیرہ موجود تھا۔ تاہم اکثر صحابہ احادیث کو زبان یا د رکھتے تھے۔ دوسری صدی ہجری میں احادیث کو باقاعدہ کتابی شکل میں لکھا گیا، اس سے پہلے بھی احادیث لکھی ہوئی موجود تھیں۔ (۳)

۱۲..... احادیث مبارکہ ہر زمانہ میں محفوظ رہی ہیں، البتہ طریق حفاظت بدلتے رہے ہیں۔ قرن اول میں ضبط صدور کے ذریعے محفوظ تھیں اس کے بعد ضبط کتابت کے ذریعے محفوظ ہیں۔ (۴)

۱۳..... قرآن کریم کے بعد دوسری بڑی دلیل حدیث نبوی ہے، اس کے بعد اجماع امت کا درجہ ہے، چوتھے درجہ کی دلیل قیاس شرعی ہے۔ (۵)

۱۴..... احادیث مبارکہ کا موضوع اور بیان بہت وسیع ہے اس حوالے سے احادیث کی بہت سی

۱۔ التلمیذ یطہرہم، بالتقول بہم والہم الیہم، جحدان وشفادۃ ۵۶/۲ طبع ۱۳۶۱ھ
 ۲۔ واستعبر بہ و خیرا کما وانابہ (ج ۱، ص ۲۵۱)

۳۔ (یا ایہا الرسول بلغ ما أنزل الیہ من ربک) مع انہ کان وسیلا الی الناس کافۃ و یحبہ علیہ تبلیغہم۔ فلم کان حیرا لم احد غیرہ فقبول لتعذر ابلاغ الشریعۃ الی الکمل ضرورۃ فتعذر جمادات سبع الناس شہادۃ و کذا تعذر ما سأل عنہ فتواتر الیہم وہا فسلک الحدیث الی ما احتج بہ الشافعی ثم البخاری۔ (فتح الباری: ۱۳/۲۹۲)

۴۔ صحیح بخاری: ۱/۲۸، ۵۵۱، صحیح مسلم: ۱/۴۹۵، سنن نسائی: ۷/۲۵۲، مستدرک حاکم: ۳، ۵۷۳، ۵۷۴، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸/۴۱، طبقات ابن سعد: ۵/۴۹۳، جامع بیان العلم: ۱/۷۲، تدریب الراوی: ۴/۲۱۶، تہذیب التہذیب: ۸/۳۵۳

۵۔ فتح الباری: ۱/۱۶۸

۶۔ و خلاصۃ القول ان الائمة قاطبۃ مخمسون علی اتخاذ الحدیث الصحیح قاعدۃ اساسیۃ بعد کتاب اللہ تعالیٰ، وانہ یحب العمل بہ فی القضاء و الافتاء۔ (میزان الاعتدال: ۱/۱۹)

اقسام میں جاتی ہیں۔ احادیث مبارکہ کا ایک بہت بڑا حصہ تمثیلات پر مشتمل ہے، بعض احادیث میں احکام بیان کیے گئے ہیں، بعض احادیث میں اذعیہ کو بیان کیا گیا ہے، بعض احادیث میں جنت، جہنم، حشر، نشر آخرت کے احوال بیان کئے گئے ہیں، بعض احادیث میں فضائل کو بیان کیا گیا ہے، بعض احادیث میں علامات قیامت، آئندہ رونما ہونے والے واقعات اور پیشوایان بیان کی گئی ہیں، بعض احادیث میں فتن کو بیان کیا گیا ہے، بعض احادیث آداب پر مشتمل ہیں، بعض احادیث میں احوال پر رزق و قیود وغیرہ کو بیان کیا گیا ہے، بعض احادیث میں حقوق کو بیان کیا گیا ہے، بعض احادیث میں حدود و قصاص اور تعزیرات کو بیان کیا گیا ہے۔ (۱)

خلاصہ یہ کہ احادیث میں دین کا بہت بڑا حصہ بیان کر دیا گیا ہے، انکار حدیث سے ان تمام چیزوں کا انکار لازم آتا ہے اور کچھ بھی باقی نہیں رہتا۔

۱۵:..... سب سے پہلے معتزلہ نے بعض علمی قسم کے شہادت کی بناء پر خبر واحد کی حجیت کا انکار کیا، جبکہ خبر واحد کے حجت ہونے پر قرآن و حدیث کے بے شمار دلائل موجود ہیں۔ دور حاضر کے منکرین حدیث نے بے دینی اور اتباع خواہشات کی بناء پر حدیث کی حجیت کا انکار کیا ہے، ان میں عبد اللہ چکرا لوی، حافظہ اسلم جیراج پوری، نیاز فتح پوری، ڈاکٹر امجد دین و علامہ مشرقی، پو پڑی غلام احمد پروین اور ممتاز عابدی پھلپوری وغیرہ شامل ہیں۔ ان تمام کے نظریات اسلام سے متصادم ہیں اور منکرات و گمراہی کی طرف لے جانے والے ہیں۔ (۲)

۱۶:..... منکرین حدیث بھی تو رسول اللہ ﷺ کے واجب الطاعت ہونے کا ہی انکار کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ”میں حیث الرسول“ آپ ﷺ کی اطاعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر واجب تھی اور نہ ہم پر واجب ہے، اور کبھی کہتے ہیں حضور اکرم ﷺ کے ارشادات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لئے

۱۔ اعلم ان انواع علوم الحديث كثيرة لا تعدل قال الحارثي في كتاب "العجالة" اعلم الحديث يستعمل على انواع كثيرة تبلغ وفاة كل نوع منها علم مستقل لا يمكن الطالب فيه عمده سائر له مباحث (تدريج الراوي: ۱/ ۱۹۰، ۱۶۰)

۲۔ یہ تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں حجة الله العبد: ۲/ ۳۹۵-۳۹۶

۲۔ گمان لطیف اور الاعتدال فی القرب الثالث الہجری علی بدو اصل بن عطیہ انہ کبیر میں منشاء البخل لا یس حبہ العرف وأهل السنة تداول كثيرًا... حتی تجرأوا علی الأحادیث النبویة ردھا الذلم یحدوا انھا ناولا نستسیف عقولہم۔

(میزان الاعتدال: ۱/ ۲۱۰، انکار حدیث کے نتائج: ۲۳)

۲۱: بعض احادیث روایت بالمعنی کے طور پر منقول ہیں، مگر اس کے لئے ایسی شرائط مقرر کی گئی ہیں کہ روایت بالمعنی کے طور پر مروی احادیث کی صحت میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ نیز عقل و نقل اس پر شاہد ہیں کہ کسی بات کو محض اس وجہ سے رد نہیں کیا جاتا کہ یہ روایت بالمعنی کے طور پر مروی ہے۔ (۱)

۲۲: بعض احادیث میں ظاہری تعارض نظر آتا ہے، مگر اس کو ترجیح، تطبیق، منسوخ اور توقف وغیرہ کے ذریعے دور کر دیا گیا ہے، لہذا یہ تعارض حجت حدیث میں مانع نہیں، ورنہ قرآن کریم کی بعض آیات میں بھی ظاہری تعارض پایا جاتا ہے، کیا اس سے قرآن مجسم کے حجت ہونے کا بھی انکار کر دیا جائے گا؟ (۲)

۲۳: ... احادیث مبارکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لئے بھی حجت تھیں اور تا قیامت مسلمانوں کے لئے حجت ہیں، لہذا یہ سمجھنا کہ احادیث صرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لئے حجت تھیں، یہ کہیں بد کیسی اہلطان ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ معاذ اللہ حضور ﷺ کی رسالت و نبوت صرف عہد صحابہ رضی اللہ عنہم تک کے لئے تھی، بعد کے لوگوں کے لئے نہیں تھی۔ (۳)

١- هَذَا لَمْ يَكُنْ عَالِمًا عَارِفًا بِالْأَخَاطِرِ، مُقَاصِّدًا هَاجِيمًا، مُعَايِجِلًا مُعَايِهَا تَحْصِيرًا، مُتَعَادِلًا
الْتِفَافَاتِ بَيْنَهَا، مُخْلَافًا لِمَا لَا يَحْصُرُ لَهُ ذَلِكَ [مُقَدِّمًا ابْنَ الصَّلَاحِ: ١٠٥]

٢- أحد حسنا ان يمكن التجمع بين الحديثين ولا يتعارض ادعاء وجود يقيني لثبوتيهما، فيعتبر حسنة المصير التي ذات القول بهما معاً، ومعرفة انواع علم الحديث (٣٩٠)، القسم الثاني: ان يتفاداً بحيث لا يمكن الجمع بينهما، وذلك على حد بين اخدهما، ان يظهر كانه احد الحديثين، وان حسنة ما، فحسب بالتسليم، وان الثاني، ان لا يتم، فحسنة ما، ان التماسين اليهما والمعمول ايتهما، فيخرج حسنة الى الترجيح ويعمل بالاخرج منهما، وان ثبت كذا لرجح بكثره البراهين او بعضها فهم في حسمين وحدها ممن وجوه الترجيحات، وانهم اتفصلهاهم جميع عزاد الله سبحانه عليهم (معرفة انواع علم الحديث: ٣٩١)، وان اعتبر من السجدة، وان ففي كتب الشافعية يعمل بالتطبيق ثم بالترجيح ثم بالتسليم ثم بالتسايط وفي اعتبارها بعد ذلك لا بالتسليم ثم بالترجيح ثم بالتطبيق ثم بالتسايط (العرف الشاذلي: ٤٣).

٣- باليهما الثامن اتي رسول الله اليكم جيبعل (الاعراف ١٥٨)، وما لم يملكه الا كلمة للذي
 جيبعل (١٥٨) جيبعل (١٥٨) جيبعل (١٥٨) جيبعل (١٥٨) جيبعل (١٥٨) جيبعل (١٥٨) جيبعل (١٥٨) جيبعل (١٥٨)
 نذير (الشم قنار ١)، قال رسول الله ﷺ لا تزال طائفة من امتي قائمة بامر الله لا يضرهم
 عدائهم او مخالفتهم حتى ياتي امر الله (صحيح مسلم ١٠٤٣) وقوله ايضا بشري يفا:
 الاسلام واهله الى يوم القيمة... وهم المستعملون (فتح الباري ١٢/٤)

۳۴ احادیث مبارکہ انہی معجز ذرائع اور واسطوں سے ہم تک پہنچی ہیں، جن واسطوں سے قرآن کریم پہنچا ہے لہذا یہ کہنا کہ احادیث ہم تک قابل اعتماد ذرائع سے نہیں پہنچیں اور یہ بہار سے لئے حجت نہیں، غلط ہے۔ اور اس طرح کہنے سے قرآن کریم سے بھی اعتماد اٹھ جاتا ہے۔ (۱)

۳۵: آیت قرآنی ”اِنَّا نَحْنُ قُرْاٰنَ الذِّکْرِ وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ“ میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن کریم کی حفاظت کا ذکر کیا ہے اور قرآن کریم الفاظ و معانی دونوں کے مجموعہ کا نام ہے اور معانی قرآن و احادیث مبارکہ ہیں، لہذا قرآن کریم اور حدیث مبارکہ دونوں کی حفاظت کا ذکر اللہ تبارک و تعالیٰ نے لیا ہے اور دونوں محفوظ ہیں۔ اس آیت کی بناء پر یہ سمجھنا کہ اللہ تعالیٰ نے صرف الفاظ قرآن کریم کی حفاظت کا ذکر کیا ہے احادیث کی حفاظت کا ذکر نہیں لیا لہذا صرف قرآن کریم محفوظ ہے اور حدیث محفوظ نہیں، غلط ہے۔ (۲)

۳۶: شرم و حیا کے مسائل بھی دین اور شریعت کا حصہ ہیں، قرآن کریم اور احادیث مبارکہ میں اس قسم کے مسائل بیان کئے گئے ہیں، ان مسائل کی بناء پر حدیث کی حجت کا انکار کرنا اور اسکی احادیث کو من گھڑت کہنا غلط ہے، یہ تو شریعت کی جامعیت کی دلیل ہے، کیا اس بناء پر ایسی آیات کا بھی انکار کر دیا جائے گا؟

۱۔ صحیح مسلم: ۱/۲۳۲، فتح الباری: ۲/۲۶۷

۲۔ ”هو اسم للفظ والمعنى جميعا، امرنا بحفظ اللفظ والمعنى فانه دلالة على النبوة (الجمعة المستمعية) ۳۱ ص ۱۱۱ (الجزء ۱) ۱/۲۳۲“ (احمد رضا رحمہ اللہ) حصی العقول لم حل انت امر و احسن التحفی کتاب اللہ الظہر، بعد لا تحبہ فیہا بالقرآۃ ثم عدد علیہ الصلوۃ والبرکۃ و یحییٰ هذا ثم قال التحفی کتاب اللہ مفسرا ان کتاب اللہ ایہم هذا وان السنة تفسیر لذلک (جامع بیان العلم: ۲/۳۶۵، ۳۶۶)

۱۷: صحیح احادیث کی تعداد پچاس ہزار ہے۔ تعدد طرق کی بناء پر یہ تعداد سات لاکھ سے بھی تجاوز ہے، لہذا اگر کسی محدث کے بارے میں یہ کہا جائے کہ انہیں اتنی لاکھ احادیث یاد تھیں یا انہوں نے اتنی لاکھ مشاہدات، چھ یا تین لاکھ احادیث میں انتخاب کر کے فلاں کتاب لکھی ہے تو یہ تعدد و تعدد طرق و اسناد کی بناء پر بیان کی جاتی ہے، متن حدیث کے حوالے سے بیان نہیں کی جاتی۔ (۱)

۱۔ قال السعمرانی فی هذا الکلام بطرق الخوارزمی: احفظ مائة الف حدیث صحیح مامانی الف حدیث غیر صحیح، قال: ولعل الخوارزمی اراد بالاحادیث المکررة الامامية، والحق فیما فی فہرستہ من حدیث الحدیث الواحد الثمونی نامتادیں حدیثیں لو شئت من المسانید والجوامع والمنش والاحزاء وغیرہا لما بلغت مائة الف بلا تکرار، بل ولا خمسين الفا۔ قال الامام احمد: صحیح سبع مائة الف وکثر، وقال: جمعت فی المسند احادیث التبعین من اکثر من سبع مائة الف وخمسين الفا (ترویج الراوی: ۱/ ۴۷)، قال ابن الجوزی: ان السناد بهذا العدد الطرق لا المتون (شوق حدیث: ۳۹)

سنت اور بدعات و خرافات

۱۔ بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں بنی نضی، امت محمدیہ علی صاحبہا الف الف تحیہ بہتر فرقوں میں ہے گی۔ ان میں سے ایک فرقہ ناجیہ ہو گا باقی اپنے غلط عقائد و نظریات کی بنا پر دوزخ میں جائیں گے۔ فرقہ ناجیہ کو حدیث میں ”صائنا علیہ و اصحابی“ سے تعبیر فرمایا گیا ہے جس کا معنی ”اہل السنۃ والجماعۃ“ ہے۔ فرقہ ناجیہ یا اہل السنۃ والجماعۃ کون ہیں، ان کی چند علامتیں ذکر کی جاتی ہیں:

اہل السنۃ والجماعۃ وہ ہیں جو قرآن کریم، سنت نبوی ﷺ اور صحابہ کے طریق پر ہوں مضبوطی کے ساتھ قائم ہیں۔ جو تنازع اور اختلاف کے وقت کلام اللہ اور کلام الرسول ﷺ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور ان پر کسی کے قول کو مقدم نہیں کرتے۔ جو تمام اسلامی عقائد کو ان کی صحیح اور اصلی شکل میں قبول کرتے ہیں اور کسی بھی عقیدے کے بارے میں غلو یا افراط و تفریط کا شکار نہیں ہوتے۔ جو کسی بھی طور غیر اللہ کی عبادت نہیں کرتے، غیر اللہ سے حاجتیں اور مرادیں نہیں مانگتے، غیر اللہ کو دعا اور استعانت کے لئے نہیں پکارتے، غیر اللہ کی نذر و نیاز نہیں مانتے اور غیر اللہ کے نام پر جان و مال خرچ نہیں کرتے۔ جو اپنی تمام عبادت، معاملات، سلوک اور زندگی کے طور طریقوں میں سنت کو اختیار کرتے ہیں اور ہر قسم کی بدعات و خرافات سے بچتے ہیں۔ جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو معصوم سمجھتے ہیں، ان کے علاوہ امت میں سے کسی کو معصوم نہیں سمجھتے اور نہ بنی امت میں کسی کے بقول کو یا احتمال خطا و صواب قرار دیتے ہیں۔ جو تمام صحابہ کرام، اہل بیت عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، اولیاء اللہ اور آئمہ مجتہدین رحمہم اللہ کا احترام کرتے ہیں اور غیر مجتہد کے لئے تقلید کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے ہیں اور اس میں طرق مبتدعہ سے اجتناب کرتے ہیں۔ (۱)

۲۔ سنت کے مقابل طریقے کا نام بدعت ہے۔ لغت میں بدعت کا معنی ہے، ”دین میں کوئی نئی بات“ نئی رسم یا نیا دستور رکالنا ”بشریعت میں بدعت کہتے ہیں احداث فی الدین کو یعنی ہر وہ نیا

۱۔ سنن، ۳/۳۶، ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، جامع ترمذی، ۲/۸۹، حلیۃ الطالبین، ۱/۹۵، شرح

معنی اکبر، ۲/۳۰۰، طحطاوی علی اللہ، ۱/۱۵۳، حلیۃ اللہ الطالبین، ۱/۷۰ (۱)

کام جس کو دین کا حصہ سمجھ لیا جائے اور اس کی اصل کتاب و سنت میں یا قرون مشہود لہا بالخیر میں یعنی صحابہؓ، تبع تابعین کے تین زمانے، جن کے خیر اور بھلائی کی گواہی نبی کریم ﷺ نے دی ہے، ہو جو نہ ہو۔ اس کو محدثات بھی کہا جاتا ہے۔ (۱)

۳:۔۔۔ اگر کوئی نیا کام دین کی تقریت و حفاظت دین کی تائید یا انتظام کے طور پر کیا جائے اور اسے داخل دین نہ سمجھا جائے تو یہ احداث للدين ہے، احداث فی الدین نہیں۔ اس کو بدعت نہیں کہا جائے گا، جیسے حفاظت دین کے لئے مدارس و مکاتب کا قیام یہ خود کوئی دین نہیں بلکہ دین کی حفاظت کا ذریعہ ہے، لہذا یہ بدعت نہیں۔ (۲)

۴:۔۔۔ بدعت کے لئے دو چیزوں کا ہونا ضروری ہے: ایک منشاء ماثور کے بغیر دین میں کسی نئی چیز کا اختراع کرنا اور دوسرے اس چیز کو جزو دین سمجھنا۔ جس چیز میں یہ دونوں باتیں ہوں گی وہ بدعت کہلائے گی۔ اگر کسی چیز میں ایک بات ہو دوسری نہ ہو اس کو بدعت نہیں کہا جائے گا۔ (۳)

۵:۔۔۔ بدعت لغویہ کی دو قسمیں ہیں: سیدہ اور حسنہ۔ بدعت لغویہ میں وہ کام بھی شامل کیے جاسکتے ہیں جو آنحضرت ﷺ کے وصال کے بعد جاری ہوئے۔ بدعت شریعہ سیدہ ہی ہے، حسنہ نہیں۔ یہ وہ بدعت ہے جو قرون مشہود لہا بالخیر کے بعد جاری ہوئی ہو اور اس کا کوئی منشاء صریحاً ضمناً دلالت مینا اشارۃ خیر القرون میں نہ ملتا ہو۔ (۴)

۱۔ والبذعة اصلها ما أحدث على غير مثال سابق و تطلق في الشرع في مقابل السنة فتكون مذمومة ما (فتح الباری: ۴/۳۱۸)۔

۲۔ یہ تفصیل کے لئے (الاغتصام: ۱۹/۱، شرح المقاصد: ۲/۲۷۱، نیراس: ۲۱)۔

۳۔ فسلم يتخلق بها امر نجدي يقال في مثلها بدعة، الا على فرض ان يكون من السنة ان لا يقرأ العلم الا بالمسجد، وهذا لا يوجد بل العلم كان في الزمان اول بيت بكل مكان من مسجد او منزل، او سفر او حضر او غير ذلك حتى في الاسواق، فاذا احدث احد من الناس مذهباً بمعنى ساعدادها الطلبة فلا يزيد ذلك على اعداده له منزلاً من منزله، او حائطاً من حج القلعة او غير ذلك فابن مدخل البدعة هاهنا (الاغتصام: ۱/۱۶۲)۔

۴۔ والبذعة اصلها ما أحدث على غير مثال سابق و تطلق في الشرع في مقابل السنة فتكون مذمومة ما (فتح الباری: ۴/۳۱۸)۔

۵۔ اما البدعة على قسمين بدعة لغوية و بدعة شرعية فالاول هو المحدث مطلقاً عادة كانت او عبادة وهي التي يقسمونها الى الاقسام الخمسة والثاني وهو ما زيد على ما شرع من حيث الطاعة بعد الفراض الا (منة الثلاثة بغير اذن من الشارع (بقية اگلے صفحے پر)۔

۲:..... کفر اور شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ بدعت ہے۔ (۱)

۳:..... بدعت کی حکم کے اعتبار سے دو قسمیں ہیں:

۱۔ بدعت فی العقیدہ

۲۔ دوسری بدعت فی العمل

بدعت فی العقیدہ کبھی مخرج ملت ہوتی ہے اور کبھی مخرج ملت نہیں ہوتی۔ یعنی اس بدعت کا مرتکب بعض صورتوں میں دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے اور بعض صورتوں میں دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا۔ مخرج ملت ہونے کی صورت میں اس کو بدعت مقلدہ کہا جاتا ہے، اور بدعت فی العمل مخرج ملت نہیں ہوتی البتہ موجب فسخ وضالت ضرور ہے۔ اس کو بدعت فاسدہ کہا جاتا ہے۔ (۲)

۸: زمانہ کی نئی نئی ایجادات اور رہن سہن کے نئے نئے طور طریقے بدعت نہیں ہیں، اس لئے کہ ان پر بدعت کی تعریف صادق نہیں آتی۔ (۳)

(گلدشت سے پیوستہ) لا قولاً ولا فعلاً ولا صریحاً ولا اشارہ وھی المراد بالبدعة المبحکوم علیہ

بالضلالة: (اللجنة: ۱۶۱ بحوالہ راہ سنت: ۹۹)۔ البدعة بدعتان بدعة خالفت کتاباً او سنة ام اجماعاً او اترا عن بعض اصحاب رسول اللہ ﷺ فہذہ بدعة ضلالة و بدعة لم تخالف سند من ذلك فہذہ قد تكون حسنة لقول عمرؓ نعمت البدعة ہذہ

(موافقة صریح المعقول لای تنبیہ علی منہاج السنۃ: ۲/ ۱۲۸ بحوالہ راہ سنت: ۱۰۰)

۱۔ عن علی رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ من احدث فیہا حدث او اوی محدثاً فعنہ لعنة اللہ و الملائکة و الناس اجمعین (صحیح بخاری: ۱/ ۲۸۱)۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ و شر الا معیر محدثانہا و کل بدعة ضلالة (صحیح مسلم: ۱/ ۲۸۵)۔ فالصراط المستقیم هو سبیل اللہ الذی دعا الیہ و هو السنۃ و السبیل من سبیل اہل لا اختلاف العائنین عن الصراط المستقیم و ہم اہل البدع۔ و لیس المراد سبیل المعاصی۔ لان المعاصی من حیث ہی معاض لم یضعہا احد طریق تسلك دائما علی مضاہاة التشریع و انما هذا الریف خاص بالبدع المحدثات (الاعتصام: ۱/ ۳۵)

۲۔ رد المحتار: ۴/ ۵۶۰۔ الاعتصام: ۲/ ۱۵۹، ۱۶۰۔ مرقاۃ: ۱/ ۱۷۷

۳۔ البدعة طریقتہ فی الدین مخترعة نصابہی الشرعیۃ یقصد بالسلوک علیہا ما یفصد بالتطریفہ الشرعیۃ ولا بد من بیان الحفاظ ہذا الحد فالطریقتہ و السبیل و السنن ہی سبیل واحد و هو مارسم للسلوک علیہ و انما قیدت بالدين لانہا فیہ تحترع و الیہ یتضیفہا صاحبہا و ایضا فلو كانت طریقتہ مخترعة فی الدنیا علی الخصوص لیس لم تسم بدعة کاحداث الصنائع و البلدان التی لا یعہد بہا فیما تقدم۔ (الاعتصام: ۱/ ۱۹)

۹:..... بدعت کے بہت سے اسباب ہو سکتے ہیں، مثلاً احکام شریعت سے جہالت یا انہیں پس پشت ڈالنا، اتباع خواہشات، تہصیب دینی اور تہب بالکفار وغیرہ۔ (۱)

۱۰:..... خلافت راشدہ کا زمانہ سنت کا زمانہ ہے اس کے بعد دوسری صدی ہجری تک کا زمانہ بھی سنت ہی کا زمانہ ہے، دوسری صدی ہجری میں بدعات کا آغاز ہوا، اس وقت موجود صحابہ کرام اور دیگر اہل علم نے بدعات کی بھرپور تردید فرمائی۔ سب سے پہلی بدعت، انکار تقدیر کی بدعت ہے، پھر ارجاء، رفض، خروج اور اعتزال وغیرہ بدعات نے جنم لیا۔ (۲)

۱۱:..... کوفہ، بصرہ، شام اور خراسان سے بالترتیب تشیع، ارجاء، قدر و اعتزال اور جہمیہ وغیرہ نے جنم لیا۔ مدینہ منورہ مرکز علم نبوت ہونے کی بناء پر بدعات سے محفوظ رہا، تاہم مقام حرور آہ خارجیوں کا گڑھ رہا ہے۔ (۳)

۱۲:..... عصر حاضر میں بھی بہت ساری بدعات و خرافات رائج ہیں، ان سے بچنا ضروری ہے، مثلاً عرس کرنا، قبروں پر چراغ جلانا، قبروں پر چادریں اور ظائف ڈالنا، پختہ قبریں بنانا، قبروں پر گنبد بنانا، میت کا قتل، تنبیہ، چالیسواں اور پری وغیرہ کرنا، اذان کے اوّل یا آخر میں اذکار کلمات مثلاً

۱۔ هذه الاسباب الثلاثة راجعة في التحصيل الى وجه واحد، وهو الجهل بمقاصد الشريعة، والتحصي على معانيها بالنظر من غير ثبت او الاعد فيها بالنظر الاول، ولا يكون ذلك من راسخ في العلم الا ترى ان الحوارج كيف خرجوا عن الدين كما يخرج المسمم من الفصد الحرمي۔ (الاعتصام: ۱۵۶/۲، ۱۵۷)

۲۔ (الثالثة) اول بدعة ظهرت بدعة القدر، وبدعة الارجاء، وبدعة التشيع، والحق ارج، وهذه البدع ظهرت في القرن الثاني، والصحابه موجودون، وقد انكروا اعلموا انها منكرات، انك قد سمعنا ظهرت بدعة الاعتزال، ولم يزل المسلمون على النهج الاول، ولم يزلوا ظاهر السنة وما كان عليه الصحابة التي ان حدثت الفتن بين المسلمين، والبعث على ائمة الدين، وظهر اختلاف الآراء، والنيل الى الفرق، والافساد، وكثرت المسائل، والافتقار الى الرجوع الى العلماء في المسائل، فاستعملوا بالسطر والاستدلال، واستباحوا التحليل، والمواعظ، والمناج، لقصصهم، واحلوا في الشوب، والتفصيل، والترتيب، والتأصيل۔ (شرح عقيدة صفارية: ۷۱/۱)

۳۔ قال شيخ الاسلام: فان الامصار الكبار التي سكناها اصحاب رسول الله ﷺ، وخرج منها العلم والابصار، حسنة الجرحان، والخرافات، والفساد منها خرج الفرائد، والتفصيل، والاعتقاد، والعبادة، وما يتبع ذلك من امور الاسلام، وخرج من هذه الامصار بدع اصولية غير العبدية النبوية، فالكوفة خرج منها التشيع والارجاء، وانتشر بعد ذلك في غيرها، والبصرة خرج منها المعتزلة، والاعتزال، والنسك الفاسد، وانتشر بعد ذلك في غيرها، والشام كان بها التمسك بالقدرة، اما التحكيم فانتشر في ناحية خراسان، وهو شر البدع، وكان ظهور البدع بحسب البعد عن المدار النبوية، فلما حدثت الفرفة بعد مقتل عثمان ظهرت بدعة الحرورية، واما المدينة النبوية فكانت سليمة من ظهور هذه البدع، وان كان بها من هو مصير لذلك فكان غنمهم مهانا مذموما، اذا كان بهم قوم من القادرية وغيرهم، ولكن كانوا مقهورين دليلين بخلاف التشيع والارجاء في الكوفة والاعتزال، وبدع النساك بالبصرة والنسب بالشام فانه كان ظاهرا (الارشاد الى صحيح الاعتقاد: ۲۹۶، ۲۹۷، بحواله العقيدة الحنفية: ۲۹)

۶۔ گناہ کبیرہ کی کوئی متعین تعداد نہیں ہے، بعض احادیث میں تین، بعض میں سات، بعض میں دس، بعض میں چودہ، بعض میں ستر تک بیان کئے گئے ہیں، چونکہ ہر چھوٹا عدد اپنے سے بڑے عدد کی نفی نہیں کرتا، اس لئے حصر کہیں بھی مقصود نہیں۔ (۱)

۷۔ ذیل میں گناہ کبیرہ ذکر کئے جاتے ہیں:

(۱)..... شرک

یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات یا اس کی صفات میں کسی کو شریک کرنا۔ (۲)

(۲)..... کفر

ضروریات دین میں سے کسی امر ضروری کا انکار کرنا۔

کفر و شرک کی حالت میں اگر موت آگئی تو ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہنا ہوگا اور آخرت میں

اس کے لئے معافی کی کوئی صورت نہیں ہوگی۔ (۳)

(۳)..... تقدیر کا انکار کرنا۔ (۴) (تفصیل کے لئے دیکھئے کتاب کا صفحہ ۱۳۹)

(۴)..... حق کسی کو قتل کرنا۔ (۵)

(۵)..... زنا کرنا۔ (۶)

(۶)..... جادو کرنا۔ (۷) (تفصیل کے لئے دیکھئے کتاب کا صفحہ ۱۹۰)

(۷)..... جان بوجھ کر فرض نماز چھوڑ دینا۔ (۸)

(۸)..... زکوٰۃ ادا نہ کرنا۔ (۹)

(۹)..... بلا عذر، رمضان المبارک کے روزے نہ رکھنا۔ (۱۰)

۱۰/۱۶/۱۸

۲۔ لقمان / ۱۳، صحیح بخاری ۲۸۸/۱

۳۔ الانفال / ۵۵، النساء / ۵۶، شرح المقاصد: ۲/۲۵۶

۴۔ صحیح بخاری ۲۸۸/۱

۵۔ النساء / ۹۳، صحیح بخاری: ۲۸۸/۱

۶۔ الاسراء / ۳۲، صحیح بخاری ۲۸۸/۱

۷۔ البقرہ / ۱۰۲، صحیح بخاری: ۲/۸۵۸

۸۔ مريم / ۵۹، مدثر / ۴۲، ۴۳، جامع ترمذی: ۲/۵۴۶

۹۔ آل عمران / ۱۷، التوبہ / ۳۳

۱۰۔ البقرہ / ۱۸۵

- (۱۰)..... بلا غفر، رمضان المبارک کا روزہ توڑ دینا۔ (۱)
 (۱۱)..... حج فرض ادا نہ کرنا۔ (۲)
 (۱۲)..... خود کشتی کرنا۔ (۳)
 (۱۳)..... اولاد کو قتل کرنا۔ روح پڑ جانے کے بعد بچے کو ضائع کرنا بھی قتل اولاد میں داخل ہے۔ (۴)
 (۱۴)..... والدین کی نافرمانی کرنا۔
 جائزہ اور واجب امور میں والدین کی اطاعت فرض ہے، ناجائز اور حرام کاموں میں ان کی اطاعت جائز نہیں۔ (۵)
 (۱۵)..... محارم و اقارب سے قطع رحمی و قطع تعلق کرنا۔ (۶)
 (۱۶)..... جھوٹ بولنا۔ (۷)
 (۱۷)..... جھوٹی قسم کھانا۔ (۸)
 (۱۸)..... جھوٹی گواہی دینا۔ (۹)
 (۱۹)..... فعل قوم و موطن یعنی بد فعلی کرنا۔ (۱۰)
 (۲۰)..... سود کھانا۔ (۱۱)
 (۲۱)..... سود کھانا۔
 (۲۲)..... سودی معاملہ کرنا۔

۱۔ جامع ترمذی: ۲۷۲/۱، مصنف عبد الرزاق: ۱۵۳/۴

۲۔ آل عمران / ۹۷، جامع ترمذی: ۲۸۸/۱

۳۔ النساء / ۲۹، صحیح بخاری: ۸۶۰/۲

۴۔ الانعام / ۲۵۶، الاسراء / ۳۱

۵۔ الاسراء / ۲۳، ۲۴، جامع ترمذی: ۴۵۴/۲

۶۔ محمد / ۲۲، صحیح بخاری: ۸۸۵/۲

۷۔ آل عمران / ۶۱، غافر / ۲۸، جامع ترمذی: ۴۶۱/۲

۸۔ آل عمران / ۷۷، صحیح بخاری: ۹۸۷/۲

۹۔ الحج / ۲، الفرقان / ۷۲، صحیح بخاری: ۳۶۲/۱

۱۰۔ ہود / ۸۲، الشعراء / ۱۶۵، ۱۶۶، جامع ترمذی: ۴۰۲۳۵۰/۱

۱۱۔ البقرہ / ۲۷۵، آل عمران / ۶۳، سنن ابن ماجہ: ۱۶۴/۱

- (۲۳).....سود پر گواہ بننا۔ (۱)
 (۲۴).....ناحق یتیم کا مال کھانا۔ (۲)
 (۲۵).....میدان جنگ سے بھاگنا۔ (۳)
 (۲۶).....اللہ تعالیٰ پر یا رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ بولنا، یعنی اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی طرف ایسی بات منسوب کرنا جو ان سے ثابت نہیں۔ (۴)
 (۲۷).....ظلم کرنا۔ (۵)
 (۲۸).....کسی کو دھوکہ دینا۔ (۶)
 (۲۹).....تکبر کرنا۔ (۷)
 (۳۰).....کسی پاک دامن عورت پر تہمت لگانا۔ (۸)
 (۳۱).....مال غنیمت میں خیانت کرنا۔ (۹)
 (۳۲).....کسی کا مال اچک کر لے جانا۔ (۱۰)
 (۳۳).....حسد کرنا۔ (۱۱)
 (۳۴).....کینہ رفتار۔ (۱۲)
 (۳۵).....دینی علوم و دنیا کی خاطر پڑھنا، پڑھانا۔ (۱۳)

۱۔ جامع ترمذی: ۱/ ۳۶۰، سنن ابن ماجہ: ۱۶۵/

۲۔ النساء/ ۱۰، اسراء/ ۳۴، صحیح بخاری: ۱/ ۳۸۸

۳۔ الانفال/ ۱۶، صحیح بخاری: ۱/ ۳۸۸

۴۔ جامع ترمذی: ۵۵۸/۲

۵۔ ابراہیم/ ۴۲، صحیح بخاری: ۱/ ۳۳۱

۶۔ فاطر/ ۴۳، صحیح مسلم: ۲/ ۳۸۵

۷۔ الحل/ ۲۳، سنن ابن ماجہ: ۳۰۸/

۸۔ النور/ ۴، ۲۳، ۲۴، صحیح مسلم: ۱/ ۴۲

۹۔ انفال/ ۵۸، صحیح بخاری: ۱/ ۴۳۲

۱۰۔ مشکوٰۃ المصابیح: ۱/ ۱۷

۱۱۔ النساء/ ۵۴، سنن ابن ماجہ: ۳۱۰/

۱۲۔ مشکوٰۃ المصابیح: ۲/ ۴۲۷

۱۳۔ آل عمران/ ۱۸۷، سنن ابوداؤد: ۴/ ۱۶۰

- (۳۶) علم پر عمل نہ کرنا۔ (۱)
- (۳۷) ضرورت کے موقع پر علم کو چھپانا۔ (۲)
- (۳۸) جھوٹی حدیث بنانا یا معلوم ہونے کے باوجود جھوٹی حدیث نقل کرنا اور اس کا جھوٹی حدیث ہونا نہ بتانا۔ (۳)
- (۳۹) وعدہ کی خلاف ورزی کرنا۔
- (۴۰) امانت میں خیانت کرنا۔
- (۴۱) معاہدہ کی پابندی نہ کرنا۔ (۴)
- (۴۲) ظالم و فاسق لوگوں کو اچھا سمجھنا اور صلحاء سے بغض رکھنا۔ (۵)
- (۴۳) اولیاء اللہ کو ایذا پہنچانا یا ان سے دشمنی رکھنا۔ (۶)
- (۴۴) کسی کو ناحق مقدمہ میں پھنسانا۔ (۷)
- (۴۵) شراب پینا۔ (۸)
- (۴۶) جوا کھیلنا۔ (۹)
- (۴۷) حرام مال کمانا۔ (۱۰)
- (۴۸) حرام مال کھانا یا کھلانا۔ (۱۱)
- (۴۹) زنا کرنا۔ (۱۲)

۱۔ صحیح مسلم: ۴/۱۶۲

۲۔ البقرہ: ۵۹

۳۔ جامع ترمذی: ۲/۵۵۱

۴۔ الاسراء: ۳۴، مائتدہ: ۱/۱۵۰، ۱۰۱

۵۔ مسند احمد: ۶/۱۴۵

۶۔ احزاب: ۵۸، صحیح بخاری: ۲/۹۶۲

۷۔ الفرقان: ۷۲، صحیح بخاری: ۲/۱۰۶۵

۸۔ المائدہ: ۹۱، صحیح مسلم: ۲/۱۶۷

۹۔ صحیح مسلم: ۲/۲۵۰

۱۰۔ صحیح مسلم: ۲/۲۵۰

۱۱۔ الف: ۸۸، المسجد: ۱۱، البقرہ: ۱۰۱

۱۲۔ النور: ۳۲، القصص: ۶۶

- (۵۰)..... حج کا جان بوجھ کر غلط فیصلہ کرنا۔ (۱)
- (۵۱)..... لوگوں سے اسلحہ وغیرہ کے زور پر مال، بیڑا یا ناحق ٹیکس وصول کرنا۔ (۲)
- (۵۲)..... مردوں کا عورتوں جیسی شکل و شباهت اختیار کرنا اور عورتوں کا مردوں جیسی شکل و شباهت اختیار کرنا۔ (۳)
- (۵۳)..... دیوث، یعنی بے غیرت ہونا۔ (۴)
- (۵۴)..... پیشاب کے قطروں سے جسم یا کپڑوں کو نہ بچانا۔ (۵)
- (۵۵)..... ریاء، یعنی نیک اعمال میں دکھاوا کرنا۔ (۶)
- (۵۶)..... سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا، پینا۔
- (۵۷)..... مرد کا سونے کی انگلی وغیرہ پہننا۔
- (۵۸)..... مرد کا خالص ریشم پہننا۔ (۷)
- (۵۹)..... قرآن کریم تھوڑا یا زیادہ یاد کر کے بھلا دینا۔ (۸)
- (۶۰)..... ستر نہ چھپانا۔ (۹)
- مرد کا ستر ناف سے گھٹنوں تک ہے اور عورت کا پورا جسم ستر ہے، سوائے ہتھیلیوں، چہرے اور پاؤں کے۔ عورت کے لئے چہرے کا چھپانا ستر کے طور پر نہیں بلکہ حجاب اور پردے کے طور پر ضروری ہے۔ (۱۰)
- (۶۱)..... عورت کا عزم یا خاوند کے بغیر سفر کرنا۔ (۱۱)

۱۔ واللہ! ۴۷۔ مستدرک حاکم: ۲۵۰/۷

۲۔ صحیح مسلم: ۸۱/۱

۳۔ سنن ابوداؤد: ۲۱۳/۳

۴۔ سنن نسائی: ۳۵۷/۱

۵۔ صحیح بخاری: ۳۵۱/۱

۶۔ النساء: ۱۴۲۔ صحیح مسلم: ۱۰۰/۳

۷۔ صحیح بخاری: ۸۶۸/۴

۸۔ سنن ابوداؤد: ۳۱۷/۳

۹۔ سنن ابوداؤد: ۵۰۰/۱۰۔ سنن ابوحاتم: ۲۹

۱۰۔ سنن ابویوسف: ۲۲۵/۱

۱۱۔ صحیح بخاری: ۱۵۸

- (۶۲)..... بلا عذر جمہ کی بجائے ظہر پڑھنا۔ (۱)
- (۶۳) ... عورت کا شوہر کی نافرمانی کرنا۔ (۲)
- (۶۴)..... بلا عذر تصور بنوانا۔ (۳)
- (۶۵) عورت کا ایسا باریک لباس پہننا جس سے جسم کی رنگت معلوم ہوتی ہو یا ایسا چست لباس پہننا جس سے جسم کی ہیئت معلوم ہوتی ہو۔ (۴)
- (۶۶).... مرد کا شلوار یا لنگی وغیرہ ٹخنوں سے نیچے لٹکانا۔ (۵)
- (۶۷)..... حسان جٹانا۔ (۶)
- (۶۸)..... لوگوں کے راز اور ان کی پوشیدہ باتوں پر مطلع ہونے کی کوشش کرنا۔ (۷)
- (۶۹)..... چغل خوری کرنا۔ (۸)
- (۷۰) کسی پر بہتان لگانا۔ (۹)
- (۷۱) ... غیبت کرنا۔ (۱۰)
- (۷۲) ... کاہن یا نجومی کی بات کی تصدیق کرنا۔ (۱۱)
- (۷۳)..... پریشانی اور مصیبت کے وقت بے صبری کا مظاہرہ کرنا، فوجہ کرنا، ماتم کرنا، کپڑے پھاڑنا یا بددعا وغیرہ کرنا۔ (۱۲)

۱۔ سنن ابن ماجہ / ۷۵

۲۔ النساء / ۳۵، صحیح بخاری: ۷۸۲ / ۲

۳۔ صحیح بخاری: ۸۸۰ / ۳

۴۔ صحیح مسلم: ۲ / ۲۰۵

۵۔ صحیح بخاری: ۸۶۱، ۲، صحیح مسلم: ۷۶ / ۸

۶۔ البقرہ / ۲۶۴، صحیح مسلم: ۶ / ۷۱

۷۔ الحجرات / ۱۲، صحیح بخاری: ۱۰۴۲ / ۳

۸۔ القلم / ۱۸، البقرہ / ۱۱

۹۔ الاحزاب / ۵۸، السنن / ۴۲، مسند احمد: ۳ / ۳۶۲

۱۰۔ الحجرات / ۱۲، صحیح مسلم: ۲ / ۳۱۹

۱۱۔ الاحزاب / ۳۶، سنن ابی داؤد: ۲ / ۱۸۹

۱۲۔ صحیح بخاری: ۱۶۴۱، جامع ترمذی: ۴۴۵

- (۷۴)..... ہمسائے کا حق ادا نہ کرنا یا اس کو تکلیف دینا۔ (۱)
 (۷۵)..... مسلمان کو ایذا دینا۔ (۲)
 (۷۶)..... اپنا نسب یا قوم تبدیل کرنا۔ (۳)
 (۷۷)..... ناپ تول میں کمی کرنا۔ (۴)
 (۷۸)..... اللہ تعالیٰ سے بے خوف ہونا، یعنی اس کے عذاب اور اس کی تدبیروں سے بے خوف رہنا۔ (۵)
 (۷۹)..... بلا عذر جماعت سے نماز نہ پڑھنا۔ (۶)
 (۸۰)..... کسی وارث کو محروم کرنے یا کسی کو نقصان پہنچانے کے لئے وصیت کرنا۔ (۷)
 (۸۱)..... بہنوں کو وراثت میں سے حصہ نہ دینا۔ (۸)
 (۸۲)..... صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یا مہلف صالحین کو برا بھلا کہنا۔ (۹)
 (۸۳)..... کمزوروں کو پر دست درازی کرنا۔ (۱۰)
 (۸۴)..... شرعی احکام پر تبصرہ کرنا یا انہیں خلاف مصلحت سمجھنا۔ (۱۱)
 (۸۵)..... زمین سیراب کرنے کے لئے اپنے حصہ سے زائد پانی لینا۔ (۱۲)
 (۸۶)..... مسلمان کی پردہ دری کرنا یا اس کے عیوب و گلوں پر ظاہر کرنا۔ (۱۳)

۱۔ النساء / ۳۶، صحیح بخاری ۸۸۹/۲

۲۔ الاحزاب / ۵۸، الحجرات / ۱۱، صحیح بخاری: ۲۹۴/۲

۳۔ صحیح بخاری: ۱۰۰۱/۲

۴۔ المطہعین / ۵ تا ۱۱، صحیح بخاری: ۶۹/۱

۵۔ الانعام / ۴۴، جامع ترمذی: ۴۸۱/۲

۶۔ سنن ابن ماجہ / ۵۷

۷۔ النساء / ۱۲، جامع ترمذی: ۴۷۶/۲

۸۔ الکبائر / ۲۶۸

۹۔ صحیح بخاری: ۹۶۳/۲، صحیح مسلم: ۳۶۰/۲، جامع ترمذی: ۷۰۶/۲

۱۰۔ النساء / ۳۶، صحیح مسلم: ۵۱/۲

۱۱۔ الرخوف / ۵۸، جامع ترمذی: ۶۳۲/۲، مجمع الزوائد: ۱۱۸۶، ۱۶۷

۱۲۔ انعام / ۲۷، سنن ابن ماجہ: ۱۵۵/۱، ۲۲۳

۱۳۔ سنن ابن ماجہ: ۱۸۳

(۸۷)..... داڑھی مونڈنا، یا ایک مشت سے کم داڑھی رکھنا۔ (۱)

(۸۸)..... قبر پر چراغ جلانا۔ (۲)

(۸۹)..... صدقہ خیرات کر کے احسان جملانا۔ (۳)

(۹۰)..... زمینی پیداوار کا عشر ادا نہ کرنا۔ (۴)

(۹۱)..... جس شخص کے پاس روزمرہ کی ضروریات کا انتظام ہو، اس کا سوال کرنا اور لوگوں سے مانگتے پھرنا۔ (۵)

(۹۲)..... عید الفطر، عید الاضحیٰ یا ایام تشریق میں روزہ رکھنا۔ (۶)

(۹۳)..... حالت احرام میں خشکی کے جانور کا شکار کرنا۔ (۷)

(۹۴)..... واجب ہونے کے باوجود قربانی نہ کرنا۔ (۸)

(۹۵)..... شکر کرنا۔ (۹)

(۹۶)..... کسی اعتقادی یا عملی بدعت کا اختراع یا ارتکاب کرنا۔ (۱۰)

اعتقادی بدعت اگر مفقہ ہو تو اس کا اختراع اور مرتکب، مرتکب کبیرہ ہوگا، اور اگر بدعت منکرہ ہو تو اس کا اختراع اور مرتکب دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔

(۹۷)..... کسی چیز یا رقم کی ادائیگی کی مدت پوری ہونے پر قہر کے باوجود ادائیگی نہ کرنا اور نال مؤول کرنا۔ (۱۱)

۱۔ صحیح بخاری: ۲/ ۸۷۵، فتح القدیر: ۲/ ۷۷۷

۲۔ سنن ابو داؤد: ۲/ ۷۰۵

۳۔ الفرد: ۲۶۵

۴۔ الانعام: ۱۴۹

۵۔ سنن ابو داؤد: ۲/ ۲۳۶

۶۔ صحیح مسلم: ۳۶۰۱، مستدرک احمد: ۲/ ۵۱۳

۷۔ التستہ: ۴۰

۸۔ سنن حنفی: ۲/ ۲۰۰

۹۔ سنن ابی داؤد: ۲/ ۲۶۳، ترمذی: ۲/ ۲۱۵

۱۰۔ التستہ: ۲/ ۲۵۰

۱۱۔ صحیح بخاری: ۲/ ۲۶۳

- (۹۸)۔ تاہم شخص کو قصد الخطیہ پر انگاریا یا تاوان فتنہ شخص کو جان بوجھ کر غلط راستہ بتانا۔ (۱)
- (۹۹)۔ عام گزرگاہ یا راستہ پر قبضہ جمالیہ تاکہ جس کی وجہ سے گزرنے والوں کو تکلیف ہوتی ہو۔ (۲)
- (۱۰۰)۔ امانت کے طور پر رکھوائی ہوئی چیز کو بلا اجازت مالک استعمال کرنا۔ (۳)
- (۱۰۱)۔ زمین رکھوائی ہوئی چیز کو استعمال کرنا۔ (۴)
- (۱۰۲)۔ گری پڑی چیز ذاتی استعمال میں لانے کی نیت سے اٹھانا۔ (۵)
- (۱۰۳)۔ تقاضا اور استطاعت کے باوجود نکاح نہ کرنا۔ (۶)
- (۱۰۴)۔ اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی میں بیٹھنا۔ (۷)
- (۱۰۵)۔ کسی کو برے القاب سے پکارنا۔ (۸)
- (۱۰۶)۔ مسلمان کے ساتھ استہزاء یا اس کی چٹک عزت کرنا۔ (۹)
- (۱۰۷)۔ کسی کی مقلبی پر مقلبی کرنا۔ (۱۰)
- (۱۰۸)۔ کسی کے سودے پر سودا کرنا۔ (۱۱)
- (۱۰۹)۔ محرّم نسبیہ، صبریہ یا رضاعیہ کے ساتھ نکاح کرنا۔ (۱۲)
- (۱۱۰)۔ تین طلاقیں دینے کے بعد بغیر حلالہ شرعیہ سابقہ منکوحہ کو بسانا۔ (۱۳)
- (۱۱۱)۔ ادا نہ کرنے کی نیت سے مہر مقرر کرنا۔ (۱۴)

۱۔ الترمذی: ۳۶۵/۱

۲۔ الترمذی: ۳۶۵/۲

۳۔ الترمذی: ۳۵۸، مسند احمد: ۱۳۵، ۲

۴۔ الترمذی: ۳۵۵، ۱، ۲، ۳

۵۔ الترمذی: ۱۸۸/۵

۶۔ صحیح بخاری: ۷۵۸، ۷۵۷، ۲

۷۔ صحیح بخاری: ۷۸۱/۲

۸۔ الترمذی: ۳۶۵/۱

۹۔ الترمذی: ۳۶۵/۱

۱۰۔ جامع ترمذی: ۳۷۵، ۲

۱۱۔ جامع ترمذی: ۳۷۵، ۲

۱۲۔ الترمذی: ۳۶۵/۱

۱۳۔ صحیح بخاری: ۷۹۱، ۲

۱۴۔ الترمذی: ۳۶۵/۱

- (۱۱۲)..... اسراف یعنی فضول خرچی کرنا۔ (۱)
 (۱۱۳)..... کسی کی دلی رضامندی کے بغیر اس کا مال وغیرہ استعمال کرنا۔ (۲)
 (۱۱۴)..... ایک سے زائد بیویاں ہونے کی صورت میں، ان میں برابری نہ کرنا۔ (۳)
 (۱۱۵)..... میاں بیوی کا ایک دوسرے کے حقوق واجبہ ادا نہ کرنا۔ (۴)
 (۱۱۶)..... بلا عذر شرعی کسی مسلمان سے تین دن سے زائد قطع تعلق کرنا۔ (۵)
 (۱۱۷)..... عورت کا بے پردہ ہو کر یا ہر نکلتا۔ (۶)
 (۱۱۸)..... عورت کا بلا ضرورت شرعیہ خاوند سے طلاق کا مطالبہ کرنا۔ (۷)
 (۱۱۹)..... عورت کا عدت پوری ہونے کے بارے میں غلط بیانی کرنا۔ (۸)
 (۱۲۰)..... عدت والی عورت کا بلا ضرورت شرعیہ گھر سے باہر نکلتا۔ (۹)
 (۱۲۱)..... عدت وقات والی عورت کا عدت کی مدت تک بناؤ سنگھار وغیرہ سے اجتناب نہ کرنا۔ (۱۰)
 (۱۲۲)..... زیر کفالت لوگوں، یعنی بیوی بچوں وغیرہ پر استطاعت کے باوجود خرچ نہ کرنا۔ (۱۱)
 (۱۲۳)..... گناہ اور حرام کاموں میں معاونت کرنا۔ (۱۲)
 (۱۲۴)..... کسی منصب سے اہل کو معزول کر کے اہل کو مقرر کرنا۔ (۱۳)
 (۱۲۵)..... کسی مسلمان کو ”کافر“ یا ”اللہ کا دشمن“ کہنا یا اس کے علاوہ کسی اور لفظ سے گالی دینا۔ (۱۴)

۱۔ الاعراف/ ۳۱

۲۔ البقرہ/ ۱۸۸

۳۔ جامع ترمذی: ۱/ ۳۴۵

۴۔ مسند احمد: ۵/ ۲۲۸

۵۔ صحیح بخاری: ۲/ ۸۸۵، سنن ابو داؤد: ۲/ ۳۳۱

۶۔ سنن نسائی: ۲/ ۲۸۲

۷۔ سنن ابو داؤد: ۱/ ۳۲۱

۸۔ البقرہ/ ۲۲۸

۹۔ البقرہ/ ۲۲۸

۱۰۔ البقرہ/ ۲۳۴

۱۱۔ صحیح بخاری: ۱/ ۱۹۲، ۱۹۰

۱۲۔ المائدہ/ ۳، الزواجر: ۲/ ۱۳۳

۱۳۔ المائدہ/ ۲، الزواجر: ۲/ ۱۳۳

۱۴۔ الزواجر: ۲/ ۱۷۳

- (۱۲۶)..... حدود شرعیہ میں کسی کی سفارش کرنا۔ (۱)
 (۱۲۷)..... بالغ ہونے کے بعد ختنہ نہ کروانا۔ (۲)
 (۱۲۸)..... فرض ہونے کے باوجود جہاد نہ کرنا۔ (۳)
 (۱۲۹)..... امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کرنا۔ (۴)
 (۱۳۰)..... مسلمان کے سلام کا جواب نہ دینا۔ (۵)
 (۱۳۱)..... طاعون والی جگہ سے بھاگنا۔ (۶)
 (۱۳۲)..... مسلمانوں کا اجتماعی یا انفرادی راز افشاء کرنا۔ (۷)
 (۱۳۳)..... منت پوری نہ کرنا۔ (۸)
 (۱۳۴)..... رشوت لینا۔ (۹)
 (۱۳۵)..... رشوت دینا، اگر حصول حق یا دفع ضرر رشوت دیئے بغیر ممکن نہ ہو تو مجبوراً رشوت دینا جائز ہے، رشوت لینا ہر صورت حرام ہے۔ (۱۰)
 (۱۳۶)..... لوگوں کو راضی کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنا۔ (۱۱)
 (۱۳۷)..... سفارشی کا ہدیہ قبول کرنا۔ (۱۲)
 (۱۳۸)..... بلا عذر شرعی گواہی کو چھپانا۔ (۱۳)

-
- ۱۔ سنن ابوداؤد: ۲/۱۵۰
 ۲۔ مشکوٰۃ المصابیح: ۱/۴۴
 ۳۔ البقرہ: ۱۹۰، صحیح مسلم: ۲/۱۴۱، سنن ابن ماجہ: ۱۹۸
 ۴۔ اثوبہ: ۷۱، جامع ترمذی: ۲/۴۸۶
 ۵۔ جامع ترمذی: ۲/۵۵۶
 ۶۔ البقرہ: ۲۴۳، صحیح بخاری: ۲/۸۵۳
 ۷۔ صحیح بخاری: ۲/۵۶۷، الزواجر: ۲/۲۴۹
 ۸۔ الزواجر: ۲/۲۵۷
 ۹۔ البقرہ: ۱۸۸، الترغیب: ۳/۱۲۵، الزواجر: ۲/۲۶۴
 ۱۰۔ سنن ابوداؤد: ۲/۱۴۸، الزواجر: ۲/۲۶۳
 ۱۱۔ سنن ابوداؤد: ۲/۱۵۰، الزواجر: ۲/۲۶۱
 ۱۲۔ البقرہ: ۲۸۳
 ۱۳۔ البقرہ: ۲۸۳، الزواجر: ۲/۲۷۵

- (۱۳۹)..... فساق کی مجلس میں بوقت ارتکاب فسق جانا اور وہاں بیٹھنا۔ (۱)
 (۱۴۰)..... کسی کے خلاف ناحق دعویٰ کرنا۔ (۲)
 (۱۴۱)..... گناہ صغیرہ پر اصرار کرنا۔ لا صغیرۃ مع الاصرار ولا کبیرۃ مع الاستغفار (۳)

نحمد اللہ سبحانہ و تعالیٰ اولاً و آخراً، والصلوة والسلام علی
 نبیہ دائماً و سرمداء و علی آلہ و صحبہ اجمعین ابدابداء
 والحمد للہ الذی لہ البدایۃ والیہ النہایۃ

۱۔ صحیح مسلم: ۲/۳۳۰، الزواجر: ۲/۲۷۵

۲۔ الزواجر: ۲/۳۲۵

۳۔ الزواجر: ۲/۲۹۹

